

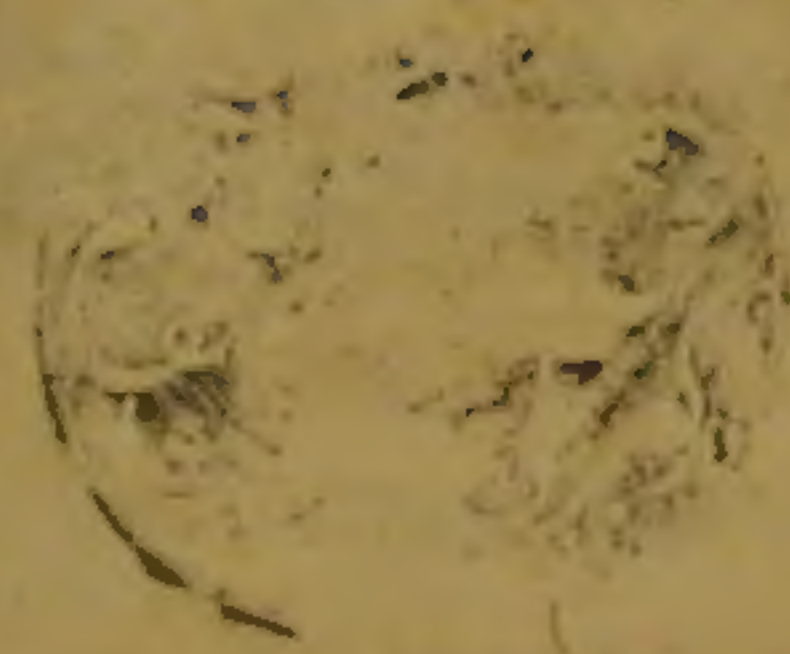






١٨٠٠

من ممتلكات الملك المنان
الاعلى الحاج حسن بن سليمان
رحمه الله



١٥٦

ذكر مدة اعمار الانبياء عليهم السلام والنسليم

<p>ادم عليه السلام تسعون وثلاثين عاما ٩٣٠</p>	<p>نبي عليه السلام تسواء عاما ٩٠٠</p>	<p>ادريس عليه السلام ثلاثمائة واربع وعشرين عاما ٣٨٤</p>	<p>نوح عليه السلام تسعين وعشرين عاما ٩٥٠</p>
<p>هود عليه السلام مائتين وست وعشرين عاما ٢٥٦</p>	<p>صالح عليه السلام مائتين وثماني عشرين عاما ٢٨٠</p>	<p>ابراهيم عليه السلام مائة وتسع عشرين عاما ١٧٥</p>	<p>اسماعيل عليه السلام مائة وتسع وثلاثين عاما ٤٣٧</p>
<p>اسحاق عليه السلام مائة وثمانين عاما ١٨٠</p>	<p>يعقوب عليه السلام مائة وتسع واربعين عاما ١٤٧</p>	<p>يوسف عليه السلام مائة وعشرون عاما ١٢٠</p>	<p>موسى عليه السلام مائة واربع وعشرين عاما ٢٥٤</p>
<p>موسى عليه السلام مائة وثلاث وعشرون عاما ١٢٣</p>	<p>داود عليه السلام تسعين عاما ٩٠</p>	<p>سليمان عليه السلام مائة وثمانين عاما ١٨٠</p>	<p>ذكريا عليه السلام ثلاثمائة عاما ٣٠٠</p>
<p>يحيى عليه السلام ثمان وتسعين عاما ٧٨</p>	<p>عيسى عليه السلام في الدنيا بعد التسعين ثلاث وثلاثين عاما ٣٣</p>	<p>محمد مصطفى عليه افضل الصلوات واكمل النعمات ثلاث وستين عاما ٦٣</p>	<p>جمع ٥٦٨٠</p>

قيل زلجبرئيل عليه السلام على اولى العزمين الرسل نزل على ادم عليه السلام اثني عشر مرة
وعلى ابراهيم عليه السلام اربع مرة وعلى نوح عليه السلام خمسون مرة وعلى ابراهيم عليه السلام
اثني عشر واربعين مرة في صفر واربعين وفي كبره مرتين وعلى موسى عليه السلام اربعه مرة وعلى علي
عليه السلام عشر مرات في صفر ثلث وفي كبره سبع وعلى عيسى عليه السلام اثني عشر وفي صفر

النسخة والتسليم
 ادرين عليه السلام
 ثلثها واربع وعشرين
 عام ٣٨٤
 نوح عليه السلام
 تسعة وتسعين
 عام ٩٥٠
 ابراهيم عليه السلام
 مائة وتسع وثلاثين
 عام ٤٣٧
 اسحاق عليه السلام
 مائة وثلاثين
 عام ٤٣٧
 يوسف عليه السلام
 مائة وثلاثين
 عام ٤٣٧
 موسى عليه السلام
 مائة وثلاثين
 عام ٤٣٧
 داود عليه السلام
 مائة وثلاثين
 عام ٤٣٧
 سليمان عليه السلام
 مائة وثلاثين
 عام ٤٣٧
 عيسى عليه السلام
 مائة وثلاثين
 عام ٤٣٧
 محمد عليه السلام
 مائة وثلاثين
 عام ٤٣٧

دفع النعاس	نهي التمام	الفرق	البدعة المفسدة	من قال الشيخة	وكذا
اطاعة الامام واكد	دعاء المجتة	رواية الحسن البصري	حديث اسحاق	نقدية لفظ ريب	تركه على المحبة
لقلب ربة لحوال	نية تعلم العلم	دعاء النبي على السلام	في معنى كفى النهاية	معنى الزندقي	حديثا في معنى
دعاء الصم الفقع	وايام طبع علم	جواب دود في معنى	السؤال المفتاح	في اشتقاق لفظ	افان القضاء والوعظ
القرآن في القرآن	عدد بطون القرآن	جواز قراءة العظم	رايت وضع الكتب	جواز الاستشفاء	حلية القرآن للصوت
قوله على السلام	في تزيين القرآن	النسب ان لا يمكن	استماع القرآن خارج	الفاححة معدة	دعاء عند ختم القرآن
كتبه في آخر	جواز الاستشفاء	سورة انا في كرمه	الدعاء بعد الاستحباب	بدا الوضوء	في وسوسة اللسان
تطور القوة في الجسد	هكذا في ريق	الشهادتين بعد فروع	دعاء الشرب ما بقى	جواز التيمم عند دود	من مع الاذن بقول
لا بد من الاذن	ما وضوء على السلام	دعاء الصلوات	دعاء دخول	لمع البلغم والحامه	نسيم العنكبوت يورث
دخول الشيطان	الصلوة خلف عالم	الدعاء في القبيل	الصلوة ما تمنت	كيفية تغير الصلوة	لا يرى المقد بل
سجد الشكر	دعاء الصلوة على السلام	تسمية الدجال	حديث قدسي كنه	جواز التيمم ثلاثا	في غسل يوم الجمعة
دعاء من باب	دفع النعاس	ساعة مقبولة فيها	معنى المنبر	معنى السواد	القلب المباح
نصب الدين	ترادى جمع فرد	معنى البر والبراج	مطلب غريب للبركة	اشد الاعمال	السلام في التلبية
في صلوة على السلام	نهي التمام	سبحان في الاخي	استفصال النبوة	اوقات الميابة	الاوقات السجانية
المطالع في الدعاء	اسرع الدعاء اجابة	حصن المال الزكوة	جواز الصدقة لكل	انواع الانفاق	اخفاء صدقة فقل

الواحد في المحبة	انواع الصدقة	أخذ الشئ من غير	ليس في كلام العرب	رمضان من اسماء	الاظهار في صوم
طبعة في زعمه وادله	طلب الرزق	الاستدانة	ضمانه ابراهيم	المعامل الشرعية	المكاتب الخبيثة
الاعتكار	التشعير	التهليل والتجديد	منايع الانبياء	منايع الكربة	دعاء النبي على السلام
افضل الكتب ترابا	لا يركب بكرة	لا يركب بكرة	الاذكار عند ظهور	ما راي النبي على السلام	لا ياكل من ما وخر
اعصار البقول	مائدة مائدة من السماء	شر القاتل من النار	من كون اسم الله على	جلوس النبي على السلام	السلام في الاكل
نهي المذاهب عن الاكل	لا يترك البشا	فصل اليد	دعاء في عند الاكل	قراءة سورة الفاتحة	بعد الطعام
ابدا بالمح	اكرام الحيز	لا يكره الطعام	استشفاء من الطعام	الكيف	الاكرام عليه
لا يقرب لاعدائي	لا يقطع الحيز	لا يقطع الحيز	طعام الوالد كفي	ما يقرب لاعدائي	فصل الايدي
دعاء الطعام	الفرق بين الامام	حب ما يحب النبي عليه	الاستشفاء بالصلوة	قراءة من ثلثي	منايع التواك
خروج يوم واكوره	الباء بخان مع زيت	اذ شجرة است باه	اكرام من يصل	ذكر النبي على السلام	شم يوم الاحر
ما لا بد ان يعمل	وضع القود على اناه	دعاء عند شرب الماء	تسبيح الماء	جواز شرب الماء قاما	بداء بالشرب عند
سراويل مفردة	الخروج في الماء	لفظ ايضا معد	ليس في يوم الجمعة	الشيطان لا يمس	فرا من النبي على السلام
ليس العمل والخف	جواز الحمام من اذن	التختم	قراءة المفسر	وهو في الكفر	علم انكار
تروية تشبه لول	وعند الحمام الاذان	النظر في الرات	كنس البيت والسلام	وعند صوت يسمع	تجويد البيت للبيان
التحريم في الشئ	العصاة لومة لائم	قوة الاخي	السلام على اهل	المصالح في بعد	السلام على اهل البيت

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أصل أصول الأصول في شرايع الشريعة النبوية وفتح فروع الفروع في طرق الطريقة الصوفية وتوزان الخبايا في حجاب الحقيقة المحمدية ونظم انوار المعارف في مزارع المعرفة الاحمدية والصلوة على النبي
السنّي الذي سقى سنن سنن بساكن الدين وسق سبوشه شيوخ السنن فشتهم على جنود البع فاجتهد
عن رايض جياض اليقين وسق علبه المطار الحكيم والكتك واجرى تحت اشجارها انهارا سررا بعد ان سدد
مؤارده وادهم بايم لاهواء وشدة موضع سرارة سرور الاشرا فزيت تلك الرياض بالوان ازهار بانواع الازهار
وانتفت بلابل الاوز رايا جمع بلابل الازكار في اشجار بالاحمد وعلى الذين اتوا باتباعه الى حال عبره كالآل
في المال واصحابه الذين استجبوا ما ينبغي في حجاب حجاب كجانب في مراتب الكمال **وبعد** يقول اقول في الحقايق
واخرج السعادة والنعمة يحيى بن يحيى بن يحيى بن ابراهيم عموا عن الخوي وشرب الخيم شرب الخيم القم بن عبد ورحم
عليهم ولحسن مجوده اليد واليد لم حرمه سمي وسق الى جنة ولا تؤخذ بسوسجيه وقصور جده صاملا كان الكتاب
السنّي شريعة الاسلام كاسمه شريعة ومنه بالاجل السلام ومفوا عن الخواص والعوام بالاكلام ولكن لم يقع له
شرح في الامامة على ما فيه وبجل كل حل على وجه لا يتوجه عليه فيه ما فيه فطلب من الفقير شرح كذا **و** يمثل فيه
مهما اسكن لما امر شرعت منه بنا باقية تعالى فيما قصده **و** مستغفرا منه فيما قصده **و** وكففتا بعله فيما قصده
تأنيبه من جياض فصله ما جوده ومنوق من لطفه ما جوده وما توفيق الآبالة تعالى وعلمه النكالات
والاحول ولا قوة الا به وهو المستعان وهو انا ابد بعون المبدئ والمعبود واجبا منه ان يوصلني الى انمام ولا يبعد
ولما كان الابد بالثبوت والتمجيد والتقليد واجبا بالسنة على من هو بعدد تاليف شئ من العلوم الاسلامية
وكان خير الطرق المختارة الله تعالى المختار في الابد بالاولين المختار الله تعالى في ذلك كتابه المجيد فقال
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله واني انصلي عن سلوهم ما واد كان له وجد آخر كما ينبغي فلا يرد عليه ما يقال
ان الابد باحد ما ياتي الابد بالافريين بها على ان الابد امر في منتهى بين الشروع في التصنيف
الى ان الخوض في المقاصد فيسبغ التلبس بالتمجيد والتقليد وغيرها ثم اعلم انه لا شك في الحمد والمدح
والثناء في مان اللغة متراد في المعنى المعبر عنه في الفارسية يستود بشهد عليه تتبع المتن من علم اللغة
ولما انكره فعلى ما في المعنى هو الثناء على الحسن ما اوله من المعروف يكون خص طلقا من تلك الثلاثة
ولما في غير ذلك العلم الحمد هو الوصف الجميل على الجليل من فقه وغيرها على جهة التقدير والتبجيل وما في كذا

من انه هو الثناء والثناء على الجليل من فقه وغيرها وما في المطول من انه هو الثناء باللسان على الجليل سواء
تعلق بالفضائل ام بالفواضل وغيرها من التعاريف اللغوية فارجوة اليه والمدح براد في الحمد في هذا المعنى
ايضا عند البعض ومنهم صاحب الكشاف ولكن عند مختصان بالحمد والثناء وعند غيره بمان عليه وعلى غيره وعند البعض
يختص الحمد بالثناء والمدح بغيره ولما الشكر هو فعل ينسب من تعظيم المنعم بسبب الانعام فقد المعنى اعم من معناه
في مان اللغة مطلقا ومن الحمد المعنى من وجه باعتبار اختصاص الحمد باللسان وعموم على النعمة وغيرها واعتبار
عموم الشكر على الاعضاء واختصاصه بالنعمة ومرد في الحمد الاصطلاح ان لم يقيد المنعم بكونه متفعا على الشاكر
والا فالحمد اعم مطلقا وهما اعمان مطلقا من الشكر العرفي الذي هو صرف العبد جميع ما انعم الله تعالى عليه وما خلق
ولما الثناء فعلى ما في حاشية الكشاف للشريف هو انه كمال الجليل فيكون اعم مطلقا من كل ما يكون باللسان ولم
يشتهر له والمدح اختار في لغة واصطلاحا غير اختلاف ما باعتبار اللغتين بخلاف الحمد والشكر والتحقيق
ان للمعنى الثاني المعنى اصطلاحيا ايضا اخذ بعض من اللغة عن بعض وانتساب الى اللغة باعتبار كون الثناء
ايضا من اهل اللغة بخلاف الاصطلاح في المحض وقد يطلق الثناء على معنى الدعاء فعليك بفضيلة هذا
التفصيل فانه غريب ثم لما كان اعظم النعم نعمة المعرفة وصفه تعالى بالذلة لا علم بافعال الذي خلقنا على من
اي ارشدنا اليه بالشواهد والاعلام الشواهد مع شاهد من شهد له كذا اي ذي ما عند من الشهادة وهي الخبر
القاطع والاعلام جمع علم بالتحقيق وهو العلامة والجليل كذا الا بالبيان في مختار الصحاح اي جعل
في انفسنا شواهد تشهد على انه موجود واجبا لوجوده ومنصف بصفات الكمال ومنزه عن صفات النقص
وعلامات في الاقاف نزل على ذلك اوجع لنا شواهد حسنة وعلامات عقلية تشهد ونزل عليه ووجه
لتخصيص كل من الشواهد والاعلام على ما خصصناه به ظاهر ويجوز ان يراد بكلمتها الكبر ولكن الافادة خبر من الافادة
ولبيان خصوصيات الشواهد والعلامات وكيفيات دلالاتها تفاصيل لا يسعها المقام ولما كان مرتبة العمل
بعد مرتبة الايمان رد في هذه القرينة بالقرينة الثانية فقال **وبعد** وفي مختار الصحاح تعبد لثمة عبد
اي جعلنا عبدا لثمة وجعلنا سائر الانبياء لنا الكرامتنا اي كونهم كرامتنا عند اوليوس صلتا الى مراتب الكرامات
باقسام العبودية والاحكام اي بسبب شأنا لما امر من اقسام العبادات من المالية والبدنية والجمالية بين ما في اقسام
الاحكام من الفرض والوجوب والندب والاباحة وغيرها مما ذكر في الاصول على قول فعل هذا يكون قسم الاحكام
من صفات العبادات ويكون عطف الاحكام على العبودية لزيادة التوضيح ورعاية السمع وذكور العبودية مقام العبادات
مسلمة فعلى هذا الفرق الاول تعلق بتعبد والثاني بالكرامة ويجوز ان يراد بتعبدنا جعلنا عابدين باقسام
العبادات والاحكام كالمسا في صراطنا في القول تعالى ولقد كرمتنا في ام لانه تعالى هذا حكمهم ما متعلق بتعبد
والقديم الاحكام ورعاية السمع وشرع اي سنن وجعل طريق لنا فيما يصلحنا في الدارين سنن الاسلام بالفتن بين
الطريقة وبضم الاول كذا لما يراد به جمع سنة وهي طريقة مسلوكة في الدين وكذا لما يجوزهم بلو يصلحنا لما في باب
الافعال او من احسن ويجوز ان يكون من باب دخول ما كان في الظروف من السنن والتقدم بها تراهي جعل
طريقة الاحكام وطريقة السلوك طريقة او طرقا لما حال كونها بما يصلحنا انفسنا ليلها او يكون صلحا لما في الدنيا
والآخرة وما في هذه القرينة وان كان في خلاف القرينة الثانية على ذكرها نصفه براءة الاسم بلال وتصور
كون الاحكام بما يصلحنا او لتكبر الحمد على تعالى ثم لما اراد الصلوة على النبي عليه السلام لكونها مما يجب عليه ما

الثناء على الجليل من فقه وغيرها وما في المطول من انه هو الثناء باللسان على الجليل سواء تعلق بالفضائل ام بالفواضل وغيرها من التعاريف اللغوية فارجوة اليه والمدح براد في الحمد في هذا المعنى ايضا عند البعض ومنهم صاحب الكشاف ولكن عند مختصان بالحمد والثناء وعند غيره بمان عليه وعلى غيره وعند البعض يختص الحمد بالثناء والمدح بغيره ولما الشكر هو فعل ينسب من تعظيم المنعم بسبب الانعام فقد المعنى اعم من معناه في مان اللغة مطلقا ومن الحمد المعنى من وجه باعتبار اختصاص الحمد باللسان وعموم على النعمة وغيرها واعتبار عموم الشكر على الاعضاء واختصاصه بالنعمة ومرد في الحمد الاصطلاح ان لم يقيد المنعم بكونه متفعا على الشاكر والا فالحمد اعم مطلقا وهما اعمان مطلقا من الشكر العرفي الذي هو صرف العبد جميع ما انعم الله تعالى عليه وما خلق ولما الثناء فعلى ما في حاشية الكشاف للشريف هو انه كمال الجليل فيكون اعم مطلقا من كل ما يكون باللسان ولم يشتهر له والمدح اختار في لغة واصطلاحا غير اختلاف ما باعتبار اللغتين بخلاف الحمد والشكر والتحقيق ان للمعنى الثاني المعنى اصطلاحيا ايضا اخذ بعض من اللغة عن بعض وانتساب الى اللغة باعتبار كون الثناء ايضا من اهل اللغة بخلاف الاصطلاح في المحض وقد يطلق الثناء على معنى الدعاء فعليك بفضيلة هذا التفصيل فانه غريب ثم لما كان اعظم النعم نعمة المعرفة وصفه تعالى بالذلة لا علم بافعال الذي خلقنا على من اي ارشدنا اليه بالشواهد والاعلام الشواهد مع شاهد من شهد له كذا اي ذي ما عند من الشهادة وهي الخبر القاطع والاعلام جمع علم بالتحقيق وهو العلامة والجليل كذا الا بالبيان في مختار الصحاح اي جعل في انفسنا شواهد تشهد على انه موجود واجبا لوجوده ومنصف بصفات الكمال ومنزه عن صفات النقص وعلامات في الاقاف نزل على ذلك اوجع لنا شواهد حسنة وعلامات عقلية تشهد ونزل عليه ووجه لتخصيص كل من الشواهد والاعلام على ما خصصناه به ظاهر ويجوز ان يراد بكلمتها الكبر ولكن الافادة خبر من الافادة ولبيان خصوصيات الشواهد والعلامات وكيفيات دلالاتها تفاصيل لا يسعها المقام ولما كان مرتبة العمل بعد مرتبة الايمان رد في هذه القرينة بالقرينة الثانية فقال وبعد وفي مختار الصحاح تعبد لثمة عبد اي جعلنا عبدا لثمة وجعلنا سائر الانبياء لنا الكرامتنا اي كونهم كرامتنا عند اوليوس صلتا الى مراتب الكرامات باقسام العبودية والاحكام اي بسبب شأنا لما امر من اقسام العبادات من المالية والبدنية والجمالية بين ما في اقسام الاحكام من الفرض والوجوب والندب والاباحة وغيرها مما ذكر في الاصول على قول فعل هذا يكون قسم الاحكام من صفات العبادات ويكون عطف الاحكام على العبودية لزيادة التوضيح ورعاية السمع وذكور العبودية مقام العبادات مسلمة فعلى هذا الفرق الاول تعلق بتعبد والثاني بالكرامة ويجوز ان يراد بتعبدنا جعلنا عابدين باقسام العبادات والاحكام كالمسا في صراطنا في القول تعالى ولقد كرمتنا في ام لانه تعالى هذا حكمهم ما متعلق بتعبد والقديم الاحكام ورعاية السمع وشرع اي سنن وجعل طريق لنا فيما يصلحنا في الدارين سنن الاسلام بالفتن بين الطريقة وبضم الاول كذا لما يراد به جمع سنة وهي طريقة مسلوكة في الدين وكذا لما يجوزهم بلو يصلحنا لما في باب الافعال او من احسن ويجوز ان يكون من باب دخول ما كان في الظروف من السنن والتقدم بها تراهي جعل طريقة الاحكام وطريقة السلوك طريقة او طرقا لما حال كونها بما يصلحنا انفسنا ليلها او يكون صلحا لما في الدنيا والآخرة وما في هذه القرينة وان كان في خلاف القرينة الثانية على ذكرها نصفه براءة الاسم بلال وتصور كون الاحكام بما يصلحنا او لتكبر الحمد على تعالى ثم لما اراد الصلوة على النبي عليه السلام لكونها مما يجب عليه ما

منع من لا يدرك ان يفعل فقال بعض بوجاهة على ما ثبت من السنة عصف على حاصل ما سبق
 يعني ان عرف عليه القرن المشهور لم وجوب التمسك به فيما لم عليه من رتبة الاسلام وسنة سيد الزمان
 ان لا يقتضى ما صح سنة واستقام منه من السنن فمقتضى الحاجة لجزء الحق المؤدى الى الهلاك
 بل بعض بوجاهة اي على ما يقع في التمسك بتلك السنة بمباشرة جميع الاسباب المعينة عليه كالتمسك بالشريعة
 مستبينة على ما يمتثل لزيادة الحفظ ويصير في التمسك بها على الشد يد ويترك ما ينافيه من زيادة
 التفتيش وطول الجدال وكثرة القيل والقال ما يمكن ان يقع في الموضع ولا يستغنى من احد
 ولا يستغنى به في جعل شيئا بعض سنة على بعض وبقية عليه كان يستغنى به على العبر في الازل يكون
 الباء للاستعانة وعلى ما ثبت مقتول بعض وعلى الثاني يكون للتعدي وعلى ما ثبت حاله في بعض
 اي بعض واحدة بعضها على بعضها ما صار على الثاني على ما ثبت من السنة وفي المختار عنه وعرض بعض
 عليه كرمي والنواحد جمع واحد وهو غير اس ولا انسان اربع بوجاهة في فضي انسان ويسمى من العلم
 لانه ثبت بعد البلوغ وكما العقل وفي دين العرب فلهذا خلف فيها اهل اللغة فقبلها الانبياء ومنه
 حدثت خلق حتى بدت بوجاهة ولا يرس او غيرها والضحك والكلمة استوجبه لثاني وثمة لا
 فلا ينسب الى الاخر اس وانما اخذ هذه الطريقة من طرف اللغة لان الاستعانة بالانسان
 لا يكون الا وقت مصداقة وفهم الجمل كذلك في السنة وقد كون العامل به كذا في بعض الجمل على قول
 في قوله كما في بعض كيف يفعل قول يعمل بها اي السنة الثانية هو بنفسه ويدعو غيره اليها الى العمل
 في ذلك كما في مقتضاه وموجب ما في اقتضائها ولا يصح في كلام اهل البدعة ان لا يسموا بسم الله كمالهم
 وفي غير ما سموا بسم الله ولا يسمونهم اي يسمونهم بالكنية ولا يسمونهم بغيره في خلاصه ما لا يجوز
 ان يكون بغيره لا من غيرهم ولا يسمونهم من المعضلات في حكاية وما يثبت في الخبر والتفتيش من قبل
 ما بعد منهم بوجاهة كرمي منهم من الدين وقدم بالان الاوجب على اهل الايمان التسليم والانقياد
 ما جرى من عند الله تعالى وترك الدحل والاعتراض عليه وكذا شاهد ما سمعت من جوار قد
 لشبهه له وانما قدم هذا الفصل على سائر الفصول لان المقصود منه اثبات وجوب الاتباع ومن غيره
 التفتيش على الاتباع ولا شك ان الاو اقدم على الثاني ولان المقصود منه التخصيص على اتباع السنن
 من غير تخصيص على وجوب السنن في مواضع معينة ومصلحة قد علم في التفتيش وكذا في بعض
 وما فرغ من هذا الفصل شرعا في فصل فيه تعريف على اتباع سنن متعلقة بنفس الايمان وقدمه على غيره لتقديم
 بان لا يكون في ذلك **فما ثبت بالسنة من عقيدة الدين ومعرفة الاسلام ما جاء في حديث سقر**
 غير سقر حين روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه وسود شعره
 لا يرى عليه الاشارة الى احد من الصحابة حتى علم ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يكتفي في رتبته ووضعه بدينه
 في الدنيا فثبت بان الله تعالى قد جعل الدين في الدنيا والدين في الآخرة وما لا يمكن وكيفية وبيان وبيان
 لا بد من بيان ما جاء في حديث سقر فقال سقر في الحديث ما في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه
 ووجهه في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه ووجهه في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه
 في الحديث في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه ووجهه في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه

في الدين
 في الدين
 في الدين

النبي عليه السلام والاسلام في الاصح مرادف للايمان شرعا والمذكور في الحديث بعد الايمان شرعا الاسلام
 كذا في شرح العقيدة فتقوله ما جاء في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه
 الدين او منصوب بانه مقتول في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه
 التفصيل فقال وهو ما جاء في ذلك الحديث ان يؤمن اي يعتقد بعد الله اي بوجوده ومنصف لجميع
 الكمال ما يليق بذاته ومنه عن جميع ما يليق به بقدر ما يليق به منصف على الحال اي في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه
 مقتضى الاشراك ببيان وتاكيد تلك الحال ويؤمن بملأه اي بآثار عبادة الله تعالى بعبادته ولا يشرك به
 شيئا ولا يقرود عن عبادة الله وكتبه بآثار عبادة الله تعالى غير مخلوق ورسول لجميع ايامهم مقتضى ذلك
 الحق ساد فون بما جاء في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه والرسول بانفسهم وهو ظاهر الحديث
 ويؤمن بعبادة الله تعالى لا بد من عبادة الله تعالى وعبادة الله تعالى بانفسهم وهو ظاهر الحديث
 لا قوة ولا شيء يذكره ما في يوم لا تقرب بالقرآن منكم ولا تقرب بغيره ولا تقرب بغيره ولا تقرب بغيره
 بغيره ولا تقرب بغيره ولا تقرب بغيره ولا تقرب بغيره ولا تقرب بغيره ولا تقرب بغيره ولا تقرب بغيره
 اي ويصدق بان لا شيء لا شيء كذا من غير وشروعة في وقته بالخامسة مفصلة تتعلق بآية الله تعالى
 موقفا لفتنة سابق الذي هو وجود جميع الاشياء في عهده لا في اوله ولا في اخره ولا في بقائه لا في
 ما يقدر ولا في بذكره ولا في قدرته بل في كل شيء في قوله من لم يمسك بدينه لم يفلح في دينه ولا في دنياه
 ان استقرت النفس وعلى من يقول لا خير من نور وشرف من خلقه على غيره من منكرى بغيره ولا تقرب بغيره
 لتفصيل بعض التفصيل وما لايمان الاجمالي الكافي في الخروج عن المبدأ فهو مقتضى نيتنا في غير سقر
 في جميع ما علم حقيقة بالضرورة فالقرآن باللسان ليس بغيره منه ولا شرط لصحة بل هو الاجرا الامكام عند
 بعض عقائد وخر، كمثل سقوط كيد من زيد عند بعض من فاختار بغيره الله سبحانه وتعالى في قوله
 ان صدق بكونه المذكور بقلبه ويتفقد الاقرار الصريح بلسانه بذلك كما قاله في الايمان بدون
 حاله الاختيار في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات
 ويلزم الصلوات الخمس في قوله بقلبه ويتفقد الاقرار الصريح بلسانه بذلك كما قاله في الايمان بدون
 كالم في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات
 في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات
 ووجهه في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات
 الله تعالى في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات
 من سائر سبيل من جهة ربه ووجهه في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات
 في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات
 في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات
 في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات
 في قوله بقلبه ويتفقد ذلك ويؤمن بكونه من العقائد منصوب بمقتضى ما قبله وكذا كل من المعضلات

[illegible]

على قوله انه يخرج من قوله ستر الله تعالى وان كان يكون بالفتح لا عن جهة قلبها حوزا فوجوده ذكر
ان واعدته تنبيه على ذلك من مدحون ونحوه على كذا في حقه في منع عن الحكم في القدر وانما ذكره
وما عدا ذلك من بعض من السند يد في منع عنه لسند حظه الا ترى الى قوله ولا ينكم اي والحال
التي هي في قدره لا تروى حجة على الله تعالى كذا فاحشا انصاب كذا على مصدرية ما تروى
مفيدة معنى كذا لا كذا حجة على انه تعالى كذا فاحشا اي حجة على المصدرية لا على كذا
في القدر عن اقوالهم او قد يفترى به لصعوبة صائب على هذا فان عارضه انسان في القدر فليكن
موسا مثلا فيه ولا يكن مقبلا في وقته ببدنه وبين انسان معارضة فيه حكم الضرورة فليقع بكسر الهمزة
لا يجيبا لما تروى فان عارضه احد فليقع معارضة بالسؤال في بعض مقدماته وطلب توجيه معارضة
او غير وجهه ما امكن لا يلجوب حكم شيء على الله تعالى في حق القدر بخلاف الاقوال عليه تعالى فانه اي كونه
سدا لا يحسن وقوع معارضة من السنة اي مما سبيل كذا القدر المشهود لهم ومن بعدهم من السلف الصالحين
ونعيم قد تولى الله ان ينكم فيه شيء من الدنيا من القدر ينصب تعظيم ورفع الجهر عطف على اسم ان
وجوه وفي بعض النسخ ان ينكم فيه شيء من ذلك وعلى هذا يكون لفظ التعظيم محروما معطوفا على السنة
وتدبر متعظا بالتعظيم والتقدير لبار في فيه رجاء الى الله تعالى ان يكون العبد سائلا لا مقبلا
من نفسه ومن تعظيم قد تولى الله ان ينكم في حقه شيئا من القدر ويتوقع عن سماع ذلك كذا عطف على قوله
ولا ينكم في عذبه ما عطف عليه ولا ينكم هو نفسه فيه ولا ينكم عن ستره ولا ينكم في شيء من ذلك
ولا يكون مقبلا ولا يجيب ان شيء في دينه ويجوز رغبة الاخر عن سماع كذا ذلك عن غيره ويجوز ان يكون عطف
على لا ينكم في قوة لا ينكم مع اعتبار المستغنيين فيه وعلى قوة فليكن تنبيه ما على ان كونه سائلا رخصة
وعامة تمنع عن سؤال الحبيب لقوة عبد السلام اذ ذكر القدر له ساكورا ود كر الحزم فاسكو
ود ذكر حزمه ساكورا فذكر الله تعالى بغير اسم بغير اسم على وجهه ساجدا لله تعالى في سماع ما يتعالى
عنه رب القدر جل جلاله تعظيما له تعالى ومعنى رب القدر صلحها على معنى انه عزير بغير من عباد
ونه مرة ورسوله ومؤمنين وكما في قنبر لا يعز ولا يحب لسا عن الله تعالى عطف على قوله ودينهم
حدث في ذلك احد في كنهه وصفاته تعالى ولا يحب لسا عن الله تعالى في كنهه ما جاء في القرن
من بين في حزمه وكره في سورة الحشر كآية من ذكر فعاله وصفاته يعني قوله تعالى هو الله الذي
لا اله الا هو ثم انبأ الله تعالى ان سورة تنبيه على ان السور عن كنهه وصفاته لا يجوز كما قال
موسى عليه السلام ربي الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى جنان قال له فرعون عليه ما يستحق في رجا يا موسى
وكما في السور فلا ين ومنهم من ان كنههم وقنبر حين قال وما رب العالمين الى غير ذلك
من مذهبي وادرك في ذلك بين عديدين متعظي لانه في الحقيقة راجع الى الكلام في ذاته
وصفاته ولا يشق الكلام في صفاته تشقيا عطف على قوله ولا يحب بعد نقص النفي الى اي ولا يحب
ان ينكم في كنهه لا يحب من عباد في قرن بذكر فعاله وصفاته ولا يشق الكلام في صفاته
واما انود الصفات بالذكر فتنبيه على ان الافعال راجعة الى الصفات اي ولا بدق الكلام في مطلق وفي
المتعظي بين صفاته في ان المتعظي لا يفرق بين صفاته في ذلك المتعظي من السيف بربيد في حقه

وذكر

والنعم وضرب لك فساد في الدين كثر من نفعه في الحبيب علم ان من ذاب صورة يكون ذكرا لسا في صفاته
والانفاط المتكررة والابالي لاغناء البعض عن الاخر ومع ذلك قد لا يدرك احدهم ما عند الاخرى بل كثر ما يدركها
منباعدة عما في قلوبهم ولا يخافهم ولا يجادلون ولا يمارون ولا ينافرون ولا يجيبون ولا يشفقون وغيرهم مما معنى
وما سيجي كبر لانه يعلم ما يصير بزيادة التوخي ونعيم تنعيم ونظر برعاف في الادمان ورفع الاشياء
على القلوب الضعيفة وانما عدم ذكره البعض عند الاخر فيلتنف الى الكمال الصالة ولا يقصر في التامر والطلب
واحفظ هذه على العموم وسيرد عبت انشاء الله تعالى تنبيه في خصوص كرمهم بالاولى وبعده ولا يروى عن كتاب
الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غيره من كتب الانبياء عليهم السلام وفي المختار رغب فيه اذ
ورغب عنه لم يرده وفيه ايضا اوطاه مواعاة واقفة وتواطوا عليه تواضعا لاولي في الطرفين
معصية له معنى المجاور وحذف مقفولا لا يرغب في المختار في السماع في وجه العرض عن كتاب الله تعالى وسنة
رسول الله في غيره ولا يوفق مجاور موقفه عن كرمهم الى غيره من كتب وسنن يعني كنههم ولا يميل
الى غيره وما ذكره ويكشف ما حذر التوخي لهم عن رغبة في غير القرآن وسنة وسنة كذا لا تون
الى الله تعالى والثاني الى الانبياء عليهم السلام مع ان الكون لله تعالى ازيادة تعظيم القرآن ولم يبق من سننهم
بعد قوله من كتب الانبياء لاكتفاء بانهم ما من سوق وصغير غير كرمهم من الكتاب وسنة على سبيل البهلا
ونذكره على تقدير رجوعه الى السنة لا يبعد ان يكون كونهما يعني الطريق في الحديث تركنكم على المحجة البيضاء
اي الطريق الواضحة يعني الكتاب والسنة يعلم بانها هي الاضلة في الاصل بل كل ما منور ولا يترجى ولا يميل عنها
نوعا اي بعد ان توفرت فيهم بالاشهاد والحال قد دل على سلامه في حديث اخر حين ان عرفت الله عنه فقال
ان اسمع حديث من يود تحبنا فنرى ان يكتب بعضنا ثم يترك ثم يترك ثم يترك ثم يترك ثم يترك ثم يترك ثم يترك
ما يبيضا فنية لو كان موسى حية ثم درت بوق لا تنفي في روية ما وسعه لا ينادي ويجوز ان يكون
قال معطوفا على عامل ظرف المضمر في لانه جاء او ثبت في الحديث وقال في حديث آخر ولا ينعم ما هم عليه
من منتهى ان القرآن وسر القدر ومدة نفا الدنيا وقيام الساعة وعدد الركعات في الصلوات الخمس
وعبرها اي لا يصب عنه فان الله تعالى لم يكلف احدا من ان يتابعه خسر ترفع في الخطا والخصا وتضييع
لا تون في البعض ان بعضه ما استأثر الله تعالى بعلمه فلا يحصره وان جهده وجنم بقدر كرمه
مرحمة منه وفضلا اربعة اوجه الحال والتميز والفعول ورفع الحافض اي برحمته وفضل علينا
فضلا او من جهة رحمة منه وفضل او رحمة منه وفضل او رحمة منه وفضل او رحمة منه وفضل او رحمة منه
منطق محدود في صفة رحمة وحد في مثل من فضلا لاكتفاء بانهم ما منه وقابلهما تان في رحمة
والفرض وتقيم ما كونهما من الله تعالى ويجري في يقصد ويجتار لاقتصاد في الوسط بين الاطراف
وتنزيه في نعم والقرح كونهما من الله تعالى فان افاض الله لعل سمية في شهر او سطة خفيفة في شهر
عن كواجر الى الحق المستقيم فيه وقال النبي عليه السلام بعثت بالحنيفة السمية واصرح خيفة في كذا في القرن
وحبر لسا من يقصد في الدين في الاعتقاد متعلق به غير تعالى اي المجاوز عن الحق المتعلق به في الحق
في تعبد عنه ويعود من نفسه وادراكنا كذا وغير من معنى كذا في قوله تعالى ولا اله الا الله
وعبر في ادق من معنى الاخر وما من من قبل اي الذي هو او مضوا قبلنا من الامم لا ينافونهم

المجاور من

مصدرة خط زعب

مستطوع على سبيل

ولا يترك العلم وهو في نيل العلم ابتداءً من أي وقت كان في طلب العلم فليس بعد واجبا إلا العلم
وتها وما إلى السجدة فيه ففي هذا التقدير قوله فانه متفق بمتفق وعي التقدير الاول بدل من لخبه السابق
بدل اشتمال وقبل ابن المباركة في متى أي إلى وقت ان تكون في طلب العلم والحديث فقال لا أدري
أي لا عرف إلى أي وقت يكون فيه ثم استأنف واجاب القارئ ببيان سبب عدم الدرية فقال لعل الحكمة التي
فيها في العلم لم يسمع بعد أي لانه يجوز ان يكون سببا في الحاق من العلم اسم بعد ابتداء الطلب إلى الآن فاحله
الآن موت متوفى أحد فبعد معنى عن تعلم وماد كراما من تصادف فيه منى حكمة ولعل استاء توقع ممكن
موت وخوف خوفه بعد بعض ويموت كذا في كتب ومناسبت حقا لذلك لانه على خوف عدم سماع ما يجيبه وكثير
ما يذكر في مقصد التعليل وهو كذا في نزل تكريم وظلال الحكمة على العلم لما في تنبيه على ان رضا الله في وحدة
في جميع الصعاب لعماده الله تعالى كما ان محبة في وحدة من معاني سطره في اليقين المؤمنين في سعي وحدة
في وجدان ما فيه الرضاء واحتراف ما فيه السخط حال كونه بين جه ان يجد الاول وخوف ان يقع في الثاني ان يتوب
ود كان ذلك ان دلل رغبت من صاحب ان ياد بانه الموت ولا يصح بنفسه على وشكر شقيقه وسامع
في اول الرتبة ومنقول من مقدم في بعض كتب ما من علم من علم ثابت في نفسه ومنتهى ما حال
من احوال مراتب العلم ودرجاته بعد قوله تعالى ان يتبع على السلام والمحال هو ان يعرف العارفين ببقائه والحكامه وقرارت
زدي على ما قولك وبما حكمك وحد من رب الكفاء بالسكر كحد منه عرف الله كفاء نغز في مقام
وعلم يتميز بمعنى المفعول ومن السنة الطاهر ان الازم في الاشارة الى السنة المذكورة قبلها وانما اعاد
للتبينة على المراد منها بانها بيان وقت النعم وحقوق العلم وهناك اختيار الفنون وما يتعلق به
في من رتبة سبب الصالح ايضا في سبب تعلم في يوم اثنين ويوم خميس ويوم جمعة فانه يندب قوله
طلبه في أي في هذه الايام تكون في ما من رتبة يقع في أي في يوم راحة الله لعباده يربدن يربد القلب
فيه لان يقع في غيره من الايام بل ينبغي ان يستعرف لطلب جميع وقته واما من نوع يستغفر منوع
وكان لا ما محمد بن حسيب لا يسم بل وكان يضع عنده دة زودة امل في نوع يصرف في غيره وعن راجية
انه كان يختار ليداية لدرس يوم الاربعاء وكان يروي عن الاستاذ شيخ الاسلام الاجل قوم الذين
احمد بن محمد الله الرشيد انه يقول قال النبي عليه السلام ما من شيء يبدى في يوم الاربعاء الا وقد تم كذا
في نقله سئل وان يتوضع من علمه خبر شيء من علم ما في ولوعه في اوله في امثاله في الحال ولو لم يستلح عنه
معنى لشره في حال كونه علمه عرف وتلطف في لويه بكر ما علمه عرف ولو كان عرف وان يمتلئ به في يتورد
يزيد وينتفع به في وجه التذلل والوقوف بين التلق والتوضع في التوضع رضع سبب من قدره في
يستحقه في ان يصير في غاية التذلل والوقوف بين التلق والتوضع في ان يصير له مثله في دخل سكا في علمه في
من مائة وخمسة في رتبة مقدم وسوى تقيده وعدى في باب الدروة وقت في وجهه هذا تمنع وما دال في
من مقامه وكذا دفع سكره اياه ورفقته في نظره ورفقته في سلام واجاب عونه ومع في جانبه وفي
نفسه جرمه بل كان في غنى عن مقدم معرفة حاشية من هذا التوضع وهو محمود والتمتع مدوم
في طلب العلم في علمه السلام ليس من خلاف المؤمنين في التلق في طلب العلم كذا في لاجله وقال في تعليم من تعلم
ايضا والتمتع مدوم في طلب العلم فانه ينبغي ان يمتلئ الاستاذة وشركه وما التلق معنى استصحب في بعض

1890

بلسانه مانيس في قبه فمهم مضطرب بدعوة ستر وجر وارجحه ودر بصره فقد قال
عبد السلام من علمه من كتاب الله تعالى فهو مؤمن ويستند ويطبق على الحق ويتحقق بصفتي
العلم ونفعه في كرمه وجهه من عني حرة فقد صبر في عهد رساله ما عني وانشاء اعقلى
ومقصود ومة اعلم بها رعيته ولذلك قال لا يسبق له ان يجلس على الخش وقله يفي ذلك ان
كدام نفع المطاوعة يقال بقاء فابقي كذا في المختار يعني طلبه فانقاد له ويسر له طلبه ويستعمل في ما يفي
يستحسن ويجوز وقد يستعمل على معنى يجب وفيه ايضا يقال خذله بالضم خذ الانا بالكرز عونه ونصرته
اي لا يجوز لما لا يترك عونه ونصرته ولا يستأثر في المختار عليه احد ولا يرجحه منه عطف على لا يفي وهو
نسب وخوفاً كما كان يفارقه في ما الذي عليه ريعه ويدعي تفسيره اياه بلا يجوز لقبيل عليه السلام
بقوله فان فعل ذلك والحدان والاستينار فقد قسم بالقول الكسري بين والفاء الكسري بالابانة والناسب
هذا دون وسرور عروه من عروه الاسلام عروه الكوز ما يستمسك ويؤخذ عروه من احترم العلم وجلاله
ان لا يفرح عليه باب دهر بل يخطر في وجهه في الباب ضرب به ليد او ينفذ في اهل العلم ان ينظر وطلب
الخروج كما قال الله تعالى ولوا هم صبروا حتى خرج اليهم كان خيرا لهم كما نصب على المصدري قولك في حق من
حرم عليه قوة من قوة نفى رسوله عليه السلام في حق من يذنب دون رسول الله تعالى عليه السلام من
حجرت سائر ونوم صبروا ولا يثبت صبرهم وانصارهم حتى خرج اليهم كان الصبر ولا ينصرا حبرهم
من الاستيصال الما فيه من حفظ الادب وتعليم الرسل الموجهين للشه والشباب والاعراف بالمسؤول كذا في القاصي
ولا يخالط عطف على قوله لا يفرح اي ومن احترم العلم واجلاله ان لا يخالطه وكذا في كل ما بعد الى قوله ومن
سنة الاسلام وانما فصل هذه الجملة عما قبلها للتفريق والنظر في النشاط بالاستقلال من اسلوب الى آخر
والتيه على كثرة طرف احترام العلم مع الاهتمام بالمعدودات وعلى قوله وينصره فيكون جملة من احترم
العلم معترضة عن الاستيصال وقرع سباب لكونه مضطربا للتقريب اي ومن السنة ان لا يخالط العلم اياه
من مباح الدين ومن حرمه اذا اطاعة للمخلوق في معصية الخالق ومطري مسرته الخري طلب احوالي
وسبق في ورجب سرور مدني هو ليق حوله لا يستند دمه واليق لاحول لي يستحق من حق
سنة في ذلك من ركة من شواص وتنق وجوه من امد كورن في تحري وبصن يحصل السرور
في معصية لا يوصف فيكون طرف منقول لانه يستحق ويجوز ان يكون داس فاعده ان يتركه من ركة
كون معصية في عهد لا وصف ان نصبها ويجوز ان يكون ذلك سنة في قوله كل اثنين وجمعة
في كرمه وجهه ووفته وان يقدم على علم في نوبه وخمس بر مسليين لقوله عبد السلام جلاله
من شئت ولا فير بالمدد دون غير من نفعه اسد كرم من استفاض لان في ربي من السماء ربي
وسنة في رعيته لا يرسر ساءد داس في حق اب كذا في حق غير يكون بالشر في لاولي وان لا يفس
نفعه في كرمه وجهه لا يفسر في من لا يفسر بقاء من معصية وانعكس لصن من في معصية خمره يعني
لا يفسر من معصية لا يفسر في من لا يفسر بقاء من معصية وانعكس لصن من في معصية خمره يعني
لا يفسر من معصية لا يفسر في من لا يفسر بقاء من معصية وانعكس لصن من في معصية خمره يعني

من لم يعلم الله تعالى
من لم يعلم الله تعالى

وخطاياه وان كان في عيبه عي الحسن وبه بان يقول مراده من هذا الكلام لا ما ينشر صوره
وكذا مراده ما يحسن صوره من مثله في منزل هذا الكلام وما فرغ من بيان ما يتعلق باحترم العلم
فيما يتعلق باحترم العلم وفصله عنه فقال ومن سنة الاسلام مطلقا ان من يكظم اي يطلع ويمسك
عبطه وعصبه الحصر من جهة الشكر والناخير لدرس وغيرهما يعني بدفعه ولا يضر به حال كونه على سماع العلم
ما روى عنه عليه السلام من كظم عبطا وهو يقدر على انفاذه مما لا يفي قننه وما لا يفسر لمراد
ان لا يكظم على غير هذا الحال بل المراد ان يقال ان يخصص على سماعه لا يخالطه بالنصب بدل من كظم بل الاستعمال
يبرز اي يفرجه وكلام غير مقصود للفق في جهة بالنصب ان مقدرة لما انقرو في موضعه ام بانقد بعد الفاء
اد كان قد احدث لاشياء السنة اعني الامور التي والى والى والاستم بام والتمني والرض فلا يخالط نفى
بمعنى في طائفة من سماع العلم يبرز فان عجزه اي يرميه ولا يقبل قلبه اي لا يكن منه خلط السماع يبرز
ورى وعدم قبوله من غير من فيه يعني كذا يكون هذا فيمنع عن السبب كذا في السبب كذا في السبب
لتركيب كثير لوقوعه لاسيما في عهد لكانت وان لا يفتن فيدي في وقت سماعه ولا يفتن فيه ان يفتن
ويجب لا يفتن في تعليمه ولا يفتن في قبه بالنصب لاسيما في اي يصير بحيث لا يفتن من سبب وان فهم فلا يفتن
في فهم بقوله من دين وان لا يخالط في تعليمه ولا يفتن في قبه بالنصب لاسيما في اي يصير بحيث لا يفتن من سبب وان فهم فلا يفتن
نكره وهما لكثرة اقرى في اول كان في الدين وهذا في العلم وهو من جملة ما يتعلق بالدين فيكون كذا في الخاص
بعد لانه يكون سنة لا يخالط لوقوعه في تعليمه لا يفتن في قبه وان يتركه ما يحسن في سنة من سبب
اي يتركه ولا يخالط في قبه وفيه من جهة في خياله لا يتركه من يتركه ووجه كرمه وجهه
ووقر في نفسه وبرحماي يثبت ويصير ملكة في قلبه ويثبت في طبعه نبات الزرع كنباته في الفرج بالفتح
خزعة نبي يسر عجب بقاء ولا يفتن في الخمر المبهمة الخمر ودر كلفن وكتب وكتب يفتن وورادة
حت وغيره في حجب لانه مراد من الخمر واحد في الحقيقة ويجوز ان يرد كرمه وجهه من قهقهة
في الخمر لانه لا يتركه في وجهه يتركه في نفس لانه يتركه في خلافه في الدنيا فينبو ربه القلب
ويصير ان يتركه في الحقيقة فصرها لانه لا يتركه في رعيته وان سبب في حجب لانه يتركه في حجب
سؤال في سؤال المسئلة في اخراج العاري عن الخمر والتمني والتمني ووجهه نصف العلم في سبب
طريقه الموصلة الى الله لا من الافواه والتمني في الكتب او كانه نصف نفس العلم لقوله سببته والسؤال مفتاح خزائن
العلم على معنى رصده والرجل لعمري خزائنه فتفتح ابوابه في فهم بالسؤال عنهم وتفتح ابواب العلم خرب حجب
والله خزائن السموات والارض وعنده مفاتيح الغيب وانما قال والسؤال ولم يكتف بالصبر يعني لم يبق هو هاهنا
بشأن السؤال الحسن لكونه اقوى الطريقين وان يعلم في حال صفه في الحديث من الذي يعلم في مثل علم العالم الذي يعلم
في صفه كالوهم اي التفتيش في المعرفة والنبات وعدم الزوال ومن الذي يعلم في الكبر اي من علم الشخص الذي يعلمه
في كبره كادى كادى والفتن الذي يفتن في ماء في سرعة الزوال في عدم التمسك وان يفتن من كرمه وجهه
وعني في غير ما يفتن اليه ونصفه بما يتركه وان لا يستسكف في ايات ولا يحصل له من فتاس
العلم ولا يبري حجب وعطف على علمه كذا في حجب العلم كذا في حجب العلم كذا في حجب العلم
التي لا يبري من حجب في سماعه وحفره هلا في حجب في سماعه وحفره هلا في حجب في سماعه وحفره هلا في حجب

من لم يعلم الله تعالى

فرج البصير من شمس الدنيا على الارض عبد الله بن ابي طالب
 صفاة وادبها في حقها لو الكواكب قدامها انوارها
 شمسها على رؤسها من ظهورها وتظهر من ركنها انوارها
 كشمسها في الارض من ظهورها في كل ركنها من انوارها
 وادبها في حقها وادبها في حقها من انوارها
 على كل ركنها من انوارها من انوارها من انوارها
 انوارها من انوارها من انوارها من انوارها
 انوارها من انوارها من انوارها من انوارها

جلالته عنه جلاء مالمسركم اذهب كذا في الحذف ارفع غم الدنيا وكشف من تحت ان فيه ذكر بيان الالباب
فيقبولها وبسبب فيكشف همومه وغومه وينور قلبه فيستأنس بذكر الله تعالى وقضاء عن الشوق الى لقاء
المولى جل جلاله وما لا فائدة من تحت شيئا الا ذكره ومعرفة احكام العبودية وضبط اداب الخدمة لكونهم مائة على الارض
الاكثر والاوجه فمن قرأ على ذلك الفقه وتقدم وجهه امامه الى الفقه فيه وعظمه حق التقدير وعرف ما فيه
قوى القرآن شفيعة للمنفق أي مقبول الشفاعة وفي ذلك الرب يجعل الله تعالى القرآن صورة نبي يوم القيمة حيث
رأه الناس لشفيع لقائه وفي شرح المشاريق جواز ان يكون المراد شفاعته شفاعة الملائكة الحاضرين عند
قائه فمن عرف من عرفة هذا موجب جمع موجب مثل موعد مصدع معنى العاقر اى حدة الوحدان وجعل
حاشية اى لم يلتفت اليه ولم يعرف ما فيه فاده وقرة في النار اى يكون سبب الدخول بها ويجوز ان يكون في
لما قرأ في الشفاعة فاعلم ان اللبنة على هذا الوجه في حق من يتم معاني القرآن واما اللبنة في حق العلوم ان
يقصد منها الله تعالى وطلب ثوابه في حق من باعتبار فرضية البنية في الاعمال واما اختيار النص تلك البنية
للشبيبة في السنة بكونهم من كبريت مرتبة في معصية لصفه ولد ذلك ولعلهم انهم اوصفتهم امر ما عصفوا
على حدة من سنة فراه عزرا يكون انشاء في معنى ما قرأ على الحذف من مرتبة على ما قبله يعني وكان
لا في قراءة القرآن ذلك فليسمع ان يعرف ذلك وليعلم ان القرآن لم يزل من افكار وسفيل لا يتدبر
يبدا معقول وكما مابعد اى يشكر آياته ومعانيه كانه يتدبر آياته تدبر سورته اى من حيث انه فيسمع بليغ
مجدد اى على كمال قدرة الله تعالى وعلى صف بنية صلى الله عليه وسلم ويندر معانيه ما يرايه من بنية معانيه
الى سبعة ابطن الى سبعة وسبعين الف بطن وما في بطن كذا في العمياء قال الله تعالى كتاب ارتناه اليك
مدار يتدبرو آياته وليتذكر اول الايات ويعلم جميع ما فيه مما سيجي في السنة لآية ومن مرتبة ثانية
ونشار في خمسة ايام وبشرنا في قوله وقال بن مسعود رضي الله تعالى عنه ما من حرف وما من آية لا وقد علم بها
قوم وهو قوم يعقوب بها جوارحها يقال كيف ينسرح احد من جميع ما فيه ونزل مراد الحروف المتفرقة
في اواخر السور وحروف معاني الحروف لا تحذف وغيرها ونوجه قوله تعالى ومن الذين من بعد ذلك
على حرف في اوجه واحد اى في سورة دون لقائه كذا في الحذف وكذا في زيادة النعيم في بعض حروف حقيقة
ايه دون بعض بعض الحروف ليس آية وبعض آية ليس بحرف ويؤخذ في الحذف العلم بالجميع مع الاكثر وحذف على حدة
ما هو وحذف من اوله وفي قوله لا وقد يحذف على الحذف اى لا وقد ازل العلم بما وقد علم بها من ذلك قوله وهو
قوم يعلمون بها فاسمعي والغيبون لكل من الحروف والآية على البدل هذا ما لا يجوز على الحافظ القائل بالكليل والصلاب
عند النعيم بذكر كثير وقيل ومن شرط الساعات ان تجد بينا المفعول وراية القرآن اى بعد مجرد قبله وتعلمه
علاما قال بن مسعود رضي الله عنه ان القرآن يعلم بعلومه لاخذ وادراسته عملا وان ينطق بقال الشفاعة تنقبت
ادسوة اى يسوق ويرزق بالتجويد وغيرها ما في علم التزكية فيقوم من التقبل سنة المفعول اى كما جعل القدر
مستقيما في الحرف وفتح لهم به بذكر عوده للمري في نزل بن مسعود وفي بعض النسخ اربع مقامات في بعض
كلامه والكرامات ولا يعلم عرف منه كذا في الفعالة وفساد الاعراض وشيوع الاشتمال والاعتبار غير محقق في نظم
القرآن بعد زمان الكرام وقال قتادة رضي الله عنه لم يخالس هذا القرآن احد اى لم يقع معه في مجلس قاربا او مستمع
او مجتمعا مع غيره الاجتماع بان كان فيه مستمع او بعض منه الاقام عنه اى عن ذلك المجلس وعن القرآن بزيادة ان كان فيه

مضامین بقدر ضرورت

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript or letter, written on aged, yellowed paper. The text is dense and fills most of the page, with some lines appearing to be part of a list or a series of connected phrases. The ink is dark, and the script is highly stylized and fluid.

القرادع

مع اعتقاد وتطبيق وطلب ثواب او نقصان ان كان بخلاف ذلك او زيادة ما كان هو عليه من طاعة وخصايص
او نقصان ما كان هو عليه من ما يحب الزكاة وعدم ما لم يعلم ان هاتين الخصلتين المختلفتين اسميتا بقصد الثبات
والجهد والالتفات وتطبيقا على خبر من شرط الساعة وحجوة الاقتداء وقصدا لئلا يعلم ان يعلم
ان الزكاة ليس الا بذروا والفرق والخال تحصيل ظاهره بلا عمل ما فيه من شرط الساعة واذا قلنا ان معنى الله تعالى عنه
قال في مصححنا نافع وصار في خبره ويحتمل ان كان في خبره من شرط هذا وليس من شرط اقتداء بقوله
قوله والله تعالى ان الله الا هو قضاء اي قال من جهة قضاءه تعالى حيث قال جل جلاله وتكامل الكرم وتناول
من القرآن ما هو شعاع ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا فظهر ان نافع المؤمنين الراغبين لحقوقه وصار
مستعين بعد ما يعرف به ويجوز ان يكون من شرطه حواشي السور في معنى ما قال تعالى الله كان في اي شيء قال في قوله
شدة ورحمة في هذا القول في قوله وعي نقدر من شدة ورحمة في قوله على لاسم ومع ما بعده منصوصا لمحل
في التقدير الثاني على ما هو لا نقول باعبارنا مع ما سمعنا نقول في وصف الله تعالى بالنوع في الجواب عن السؤال الاول
وتعريفه مع ما يذكره في التفسير والتمديد والتجديد وحسب لفضائل والجلال والتمتع به سنة
على ما يليه بالقدم البينة على الخبر فقال ومن سنة القرآن في الطريقة السلوكية في حق القرآن ان يعمل العبد المؤمن بحكمه
في يتبع معناه وان يؤمن بتبليغ ما به في يتبع معناه كالحروف متعقبة وما يتفرع منه ما لا يجوز على الله
اي يصدره ويتعقده كلام الله ويعلم المراد منه فلا يؤوله او يؤوله بما لا يليق من علم امر وان يتغير بما يشاء اي بما هو
في قوله من لا يشاء اعتبار ان يعبر ويجوز من حيث في قوله ويتعقده عليه في يتعقده في مثل القرآن
يعبر به من جهة ويتعقده به في قوله تعالى في قوله تعالى ان الزكاة من سنة القرآن في قوله تعالى حاشا من سنة
من خشية الله يتدبر فيقول واذا كان حال الخبير عند سماع القرآن ذلك فانا البقرة فيمتنع من الخشية فلا يصح
النوع لان المراد منه على ما في القاصي في نوع الانسان على عدم خشية عند تلاوة القرآن لقساوة قلبه وقلة تدبره
وكذا في سنة من لا يشاء الله تعالى في قوله لا من يصح من سنة يعلم يتفكر في قوله يؤمن بوعده المؤمنين
الحية ونور ووعده من كفر في قوله لا من يصح من سنة يعلم يتفكر في قوله يؤمن بوعده المؤمنين
وعد في خبره في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر
ما يدعى على كثره في قوله وعنه وسبق رحمة في غيبه وفي بعض التفسير وفي بعضه بصيغة التثنية وهو ان
بعد ان يندى في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر
مثل زكية البليغة ومعانيه الدقيقة وهكذا في الآية وان ينفذ في بعض الوعد الكافي في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر
في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر
على هذه المذكورات يتفق بها في السنة ان يفعل هذه المذكورات في القرآن لان اي مادام يجد في
البينة وانما ما لا في القرآن واقتصر على ان يتفكر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر
وحياته في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر
بشيء في يحصل شيء من ذلك الزكاة ولا يقتصر والمؤمن في نفسه لم يتفق بالقرآن الا قبله قال النبي عليه السلام
ان الزكاة انما هي من الله ولا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر
في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر في قوله لا يستنصر

[illegible]

۹۰

4

[illegible]

نظم

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a list or index, written on aged, yellowed paper. The text is arranged in several lines, with some words appearing to be underlined or written in a larger, bolder script. The handwriting is dense and somewhat difficult to decipher due to the cursive style and the age of the document.

مظاہر
عند مکره من سده

وَمِنْ الْمَنَسِلِ

انه اصابع من شاشه فيحصل الوسومة في الوصوف في الصوة لبنا ما على وضوء فيه وسومة وان
لا ينقص حاجته تحت شجرة مثمرة اي شائع ثم قال ان شجر طلع غره ولا تحت شجرة يستظل بها اي ينفع
بظلها ولا اضافة تركب لفظ الشجرة اي حاجته وطرفه كذا في الحجاز ولا على اياها احد ولا على طرفي عام لقوله علم السلام
انقول الامم الثلاثة البراري في الوارد وقارة المغرب والظلال على جميع ملحق مصدر واسم مكان والوارد
موضع لورود الماء والنوشي وغيرها وانما جعلت الاعين على شجرة اصحابها او انه عسر على الناس عندهم
وافسد مستفهم فيكون شاموكا صانهم ما عن كذا في ذين الرب وبعدهم منه حكم ما تحت الشجرة مثمرة في الباب
وما قال ولا ينقص ولم يقر ولا تحت شجرة كما في غيره الظهور ما فيه في البور وهذا في غايظ ولا على ظهير
مسجد بل ولا على افراف وجوانبه مقدار اربعين خطوة لا يولد ولا غايظ المقوم بيت الله تعالى ولا في كل اى مارة
بدون ذين الرب ويناسب كذا في مرق ولا في حصة وهي في الامور لا حصر حتى يناسب الحفريات
فما حشرت لاس بك في مرق بعض ما على شجرة من قبل اعصف طعام على خاص الاصنام ولا يفيد في شام باحدة
من تجسيم او تجسيم من بعد فيه وما رعى فيها وان يستحي عند اي بعد تقاسط اربعة ثلثة حجر وما يقوم غمها
في لاغناء شجبا باو بس فيه عدد سور عدناو الزمر لا تدرى حصر او بعد وسين وون يرد على ثلثة
ون ثم يحصلها لاغناء شام وون يور بناء فاعلم ان شام لا تدرى يستعمل استحي يوزر وهو مستحب وون
لا يستحي بالوقت وهو تجسيم كذا في حاشي الدواب وفي ذين الرب المراء بك تجسيم ولا يور التجسيم التجسيم
وهو على شجرة وخشيش لا يورين طعام الجرس وثالث طعام الذباب عن ابن مسعود ومن نه عنه رجاء عن ثوبان
ذو ليلة الخربا رسول الله انه ممن من استنجا باله فم ذل زون والحمة فان تعالى جعل اسبابا يور ذوقه عليه
السلام والخشيش ما ليس من الاعمال الحرة الماء لله اله الصلوة واليمين المتقويين العلم كذا في المغرب والفهم هو
المحترق الاسود من الخطيب بل كونه مراد الحرف بالفتحين يا محمد بن الطين من الاولى والظروف والمراد به هنا
فقط ما لا يستحي بها ويقطع لاوه لانها خبيثة خرج موضع ولاها الخلق من فعل الصاع فلا فز من اذيق
فتمصرف في الاية فلا يقيمها بالانجيس ويدل عليه ما في الزاهد بكرة الاستنجا بالاجرة والحرف والفهم وسين له
قيمة وحرمة كونه الدجاج والفراس والزجاج لعدم قيامه مقام الحجر في لاغناء ملاسته واما الحرف والاخر
وفي مقسم يستحي ثلثة مدار فان لم يجد فلا ايجاد فان لم يجد فثلثة نفس من ذين الرب ولا يستحي ما سواه من حرفة
وغص له روى في الحديث لا يورث الفز في خرج لثقة روى يستحي منه لا شياء بحرفة عند الان الهى
روى في غيره فلا يور في زرع عند كونه ماء معتبر واستحي منه منسوب وفي وجيز بكرة الاستنجا
يا عيسى وروى لا حصر لاغناء همام بكى راكبا شاة وينبع حجر ماء من اياها لافعل ويشمل ما تابعا
لجوارها بان يستعمل عندهما وهو ذين الرب ويجوز لخاصة موضعها وقبل اسنة في زمانا لان ذين الرب كانوا
يعرفون بعرا واهل زمانا يظنون فلما كذا في العناية فانه اي اتباعه ياها امان من الباس واذ لا يبعد ان
ذلك ما في عدا من خاصة ديبست كما يحصل حكمة بالادساخ في بعض موضع شديد لا يجوز ان يكون دفع
ذلك خاصة تلك السنة وهي ستة شرفة وقد تزل في شامها واولا في قبيل الجيتون ان يظهر والله يحب
من يربى كذا في احياه وون يدعو به تعالى بعد شجرة بعد عدة الاستنجا واستنجا وون بغيره بغيره
من فواشش وشمير قلبه من السماء ينى يقول شمس من فواشش وشمير قلبه من فواشش وشمير قلبه من فواشش

५३.

[illegible]

مصلح
الدعا عند شرب ماء في من لوصف

قول الله السلام بلبل مني عليه بعد خلق الفقيه
 خذني ابي علي عليه السلام في اسير قاضي مهنتي
 خفف عليك اي سوتها في تحفة قاضي مهنتي
 عند ابي علي من ابي مهنتي
 ما ظننت ان اريدني بغير
 مهنتي

هو ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

[illegible]

اولست که بدو که می فرمود که در وقت که بود آن آدم که خود را در اصل خود بدو

[illegible]

الحبيب المنصور

يحين الطلوع والمجئ وقد المذكور فيجب كسر الفاء في قدرها وفي الحنار ويسمى ما قبله وبع الكسرة
 ربح أي قدر ربح وعند قيام الظهيرة أي عند قيام الشمس في نصف النهار وقت أشد الحر وإضافة القيام
 إلى الظهيرة من قبل أن يرب يوم ربح فيب الشمس أي قرب حتى توارى أي تستد الحجاب وفي هذه الأوقات
 الصلوة عند طلوع الشمس وعند قيامها في الظهيرة وعند غروبها الحديث عقبه بن عمر الجهني أنه قال ثلثة أوقات
 هان رسول الله عليه السلام أن يصلي فيها وأن يغفرها ماؤها ما عند طلوع الشمس حتى ترقع وعند زوالها حتى تزل
 وجن ينسحب لغيره حتى قرب وتراد بقوله زغب صلوة الحنارة لأن ذلك فيه غير مكروه وإن ينقصد عطف
 على قوة أخرى أي ينسحب من عبادة جماعة الصلوة وفي قرب فقدت شئ عابث عنى ونقصدته ونقصدته نصبت
 ونقصدت بمعنى فقدت بضاً وفي الحنار تنقصد عليه عند غيبه وعند من أول السنين الكون تدعى إلى زيادة الألف
 وتكبير الجماعة والدلالة على أنه يريد لا خوة ما يريد ويجب لنفسه ولو كان من جملة ما يتعلق بالوقت من حيث
 أن غيبه عند حضور غيره وفي وقت الصلوة يكون سبب النقص فيه ولما كان الأذان لإعلام دخول الوقت تأسب
 أن يذكر ما يتعلق به عقب ما يتعلق بالوقت فقال **فصل في الأذان والأوقات** وهو في لغة الأعلام مطلقاً وفي اللغة
 عبارة عن إعلام مخصوص في أوقات مخصوصة من التواريخ مثل السلام والسلام سنة فابقة عالية تفسير فابقة
 يقال فاق الرجل أصحابه أي أعلام بالشرف وفيه تنبيه على جلاء شأن الأذان ولما كان الأذان ولم يقر وهو ثم نصف
 بذكره مفضل فقال وهو أي الأذان من الاختيار جميع خير كسر لابه وشده بها بمعنى كثير لم يراى مما يفعلونه ووجه
 من أنكر أي سبب قولي لها وأصل امره وعينه في النبي عليه السلام لما قدم المدينة شرفه الله تعالى وأمر الصحابة
 رضي الله عنهم في علامة يعرفون بها الأوقات فأشار كل منهم إلى نوع من الأعلام فنزلوا قبل أن يجتمعوا في شئ
 فذكر حديث الصحابة في ذلك النبأ بين التزم والبقية أن شخصاً من أهل السماء وقام على أصل رابط مستقبل
 القبلة فآذن على الوصف المعروف ثم مكث قليلاً فقام فقال مقالته الأولى وزاد في آخره وقد قامت الصلوة
 فترين فأجرو ذلك الرأي رسول الله عليه السلام بذلك فقال عليه السلام رؤياي التي أرى بالأنف أنه قد صوّر
 منك قالها عليه فقام على سطح امرأته كان على السطح في المدينة فآذن فسمعه عمر رضي الله عنه فجاء إلى رسول
 الله عليه السلام وهو يروى فقال لقد طاف في ما طاف به إلا أنه سبقني فقال عليه السلام هذا ثابت وروى
 في سبعة من صحابته وقبل أحد عشر جلا منهم رؤيا في ثلث الليلة وقال أبو جعفر محمد بن علي صلواته
 وقوله للمعراج حين اجتمع أرواح الأنبياء في السموات حين أنزلهم وأقام وصلي بهم رسول الله عليه السلام
 وقبل يله جبرئيل عليه السلام على نبي عليه السلام حتى تكبر مرة فآذن جبرئيل عليه السلام في السماء فسمعه
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيخبر أن يكون كلاماً واقعاً لعدم المناقضة كذا في النهاية وسنة كذا به وطريقه
 أن يؤذن في أربع مكان فآذن أمة لصوته ومدة الصوت مطلوب فيه ليسع كل الجماعة ولما كان عليه السلام لا يسمع
 مدى صوت المؤذن حين ولا انس ولا شئ الا شهيداً يوم القيامة وان يجعل أصبعه السبابتين في أذنيه وفي الخد
 والأفضل أن يجعل أصبعه في أذنيه به امر النبي عليه السلام بالأذان لا يجهد نفسه من قولهم جهد أي عمل فرفاهة
 كذا في المعرب لا يصح ولا ينادى على وجه يفتق عليه وأن يجلس على يسطب فيه الإبراء والجمال العاجل ينبغي
 الفاعل من الإبراء والجمال على وقت الطلب والمراعاة الدنيا والآخرة ونحوه دعوة الحق للطاعة الحق قال الله تعالى
 ومن أحسن قولاً من دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال ان من المسلمين وإن يؤدى فيه الأمانة أي يحفظ الأوقات

شماره

في الأصل الكهف والشيخطان والراد باهاها والاسلام رفوعة باها اسم كان وخبره مخدوق اعني فيه
 بقرينة ما يرجع صغيره اليه اعني حيث وهو يدل من الطائف بدل البعض اي في مكان كان صنما اهل
 الطائف زمان الجاهلية فيه بعد ما نفتح اي رث ذلك المكان بالماء الباء التقديرة اي بعد صب الماء عليه
 وتطهيره به وقبل الراد بالماء ماء ومثوته عليه السلام فهو احسن وانساب الارش لان المكان لا يطرر مخرج ريش
 الماء بخلاف ماء مشته جوارحه للقدسة اذ يطرر كل ما اسابه من الخبث والنجاسات ومن ربح الكواض
 والطواغيت كذا في زين العرب ولعل ان ذلك المسجد كان محاسنك المذكورة ولذلك استدل به على سببته
 لاحكامها وان يترش فيه الحصى اي الرمل والمصير معا لعل الوجه في اختيار الحصى على الزبالين في من العباد
 واما المصير فلو كان اوب الى الارض ثم ان لا يخرج شيئا مما سطر وفرش فيه من اهل من المسجد لكونه وقد من حجر المسجد
 او المصير وحده او الحصى وحده كما في الخبرين المذكورين ولعل عدم ذكره لانهم اياه من قوله والصلوة على الصاعدة
 اي الطاهر من وجه الارض من غير حاجز اي مانع لاعضاء السجدة عن الوصول افضل لكونه اقرب الى التواضع والتذلل
 وهو اسب للعبودية ما ينبغي وان يعاهد المسجد بابه ومن يتولى اي كل متولى به بالقنديل والبراق متعلق
 ببيته اهدى يتجاهل عباد الله ويقوم بحجته بتعلق القنديل وابقاد السراج ما تروى وان يكسبه نعم لسوء اي يفتقر
 عن عباد وعبره كل يوم بمكسبه اي بايقاله بالاراسية جارية من يداه عن غير الطاهر المسجد ون
 لا ينجس مساهد للصلاة ولا يبدل عيهم السلام اي مفاخرهم وانخيرت لبيب من قبل لتخصيصه بالتعليم المتعظيم
 مسجد اي متعبد بفتح الماء اي عرفة من من فعل لم يورد لقوله عليه السلام لعن الله اليهود والنصارى الحدوا
 قبور سبائهم مساجد لا يتخذوا القبور مسجدا اي انهم يحرمون ذلك وقد روى عن ابي بصير في نسخة
 جماعة وان لم يترس تحجيم الحديث ومنهم من جوز ذلك واول الحديث بان النبي للحجاسة لكان باختلاف صديقه
 الموت وذلك في القبور للنبوثة واما في المستورة الطاهرة فاما من يركن في زين العرب وفي جميع المقامات
 ويكره ان يكون قبله المسجد في المحاكم والخروج والقبرة لان هذه مواضع اى عن الصلوة في الما من الحجاسة فيكون
 التوجه اليها كما يكره في العرفة هذا الذي يكره بين ما يبين لفتنة حايض وما ذكره وان يركه وما فرغ
 ما يتعلق من السنين بناء المساجد شري في سائر ما يتعلق به مما ناقض **فصل** في سنن رعاية المساجد وخروج
 اليها ويحسب حضا وخروج من بيته الى المسجد في قضاها عابدا وخضا وعي نعم لها التجمعة جمع حقوة وافر
 الاول متعلق بالاشتمال على معنى المصير والثاني والثالث متعلق بالخروج والربع **يحتجب** اي يطلب ويقتصر
 اخرج خطاه والخروج من بيته الى المسجد على قدر الخطا وعددها في كان الغاء القنديل لعل ان كان ابدى مشى
 مصدر او سم مكان اي مشيا او حل مشى وكذا خطوة فهو جازي الكوفي او اعظم اي القوله عليه السلام اعظم الناس
 اي في الصلوة بعد من مشوا لقوله عليه السلام لعن من اراد ان يتنقلوا في قرب المسجد بانى سيرة واركب
 تكب اناركهم واي الصلوة على سكينته ووقار لقوله عليه السلام او اقيمت الصلوة فلا نواها تسعون وانوها
 تمسنون وعيهم تسكينة ولو فرادكم وضوءا فانه تمز ولا تبتك منابعه الى الجمر صاه حتى يدبه
 في حال صاه لاوى في حاله خروج ليل اي في المساجد لقوله عليه السلام ان تومض احدكم فانصت وضوءه
 ثم خرج عاهد الى المسجد فلا يشك بين اصابعه فانه في الصلوة اي فان من قصد الصلوة كان في ما يكره له
 لا يجوز في الصلوة كذا في زين العرب ولا يذهب ولا يبتك ولا يفتو ولا يبتك بجرم لقوله انما من يته صف كيف

مط
مراد صوبہ علیہ اسلام بطور
قرمان صوبہ میں کہانی

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً

تصديق محمد بن عبد الله
ابن قتيبة وملكه

مطهر قدس حضرت امام رضا و
ولایت ابدی الخدیجه

سئل بالكر على سبيل الشارح وقد فتح عنه عليه السلام قال للمصنف رضي الله عنه أعماه الاعتكاف
 لا يحل لك لا فربك عشر خصال إذا كنت فعلت ذلك غفر لك ذنبك وآلوه وآخر مضافه وعنده صغيره
 وكبيره وسره وعلايته ان تصلي أربع ركعات فقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة وإذا فرغت من القراءة
 قلت وانت قائم سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركه فبقولها عشر ثم رفع
 رأسك من الركوع فبقولها عشر ثم هوى ساجدا فبقولها عشر ثم رفع رأسك من السجود فبقولها عشر ثم
 سجد فبقولها عشر ثم رفع رأسك من السجود فبقولها عشر قبل ان تقوم فذلك خمس وسبعون في كل ركعة
 ان استطعت ان تفعلها في كل يوم مرة فافعل فان لم تفعل في كل ركعة فان لم تفعل في كل يوم فان لم تفعل
 في كل سنة فان لم تفعل في كل مرة كذا في المصباح وصلوة التوبة والاستغارة سنة أما الأولى فلقوله عليه
 السلام يا عبادي وامة ترك صلوة في جهنم ضال وندم على تركها فليصل يوم الجمعة بين الظهر والعصر
 اثني عشر ركعة يقرأ في كل منها الفاتحة وآية الكرسي والاحلاص واللعوق دين مرة مرة لا يحاسبه الله تعالى
 يومئذ بغيره ووجه صحيفة سيئاته حسنات كذا في مختصر الاحياء وكذا بعد التوبة عن جردت يصلي صوة
 وان لم يكن ثني عشر ركعة لما ذكر عند الشارح للصوفية وما لثانية فماري عن جابر رضي الله تعالى عنه
 انه قال كان عليه السلام يعلمنا الاستغارة في الامور كلها كما يعلمنا سور من القرآن وقال اذا هم احدكم باثر
 فينصركم عني بكر في الأولى الفاتحة وقرا بها لكة ووز وفي الثانية الفاتحة وقرا بونه احد فاد فرح
 وعاف قال اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر
 وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر جبروت في ديني ودنياي وعاقبة امرى
 عاجله واجله فادبره لي ثم يسره لي واذا كنت تعلم ان هذا الامر شدة في ديني ودنياي وعاقبة امرى
 عاجله واجله فاصرفه عني واصرفه عنه وقدر لي الخير ما كان لك على كل شيء قدير كذا في مختصر الاحياء
 وكذا صلوة التوب من سنة متعلم ما لقوله عليه السلام من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب وعشاء ركعتين بقر
 في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة مرة وآية الكرسي خمس مرات وقروا هذه والمفوتين خمساً خمساً اذا فرغ
 من صلوة استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوبه لوالديه فقد ذى حق ولديه وول كارهة لها وعدد
 الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء كذا في الاحياء ايضا ويصلي ركعتين بقر اثم ما ما ينس عنده من العتبات
 اي المطر لا روى عنه عليه السلام من روى المطر فصل عند ذلك ركعتين بحسن ركوع وسجود وخشوع اعطاء
 الله تعالى بكل قرة عشر حسنات وبكل مرة اتبتهما الله من ذلك المطر عشر حسنات ويصلي ركعتين عند
 الخروج السجود ويصلي ركعتين في السرداء مع الشفاعة ويصلي حين يدخر بنية وحين يخرج منه توفيا اي تحفظا
 وغرد عن سنة مدح وخرج اي ادخل والمرفوع وهذا من جعل ما اسم الزمان والسكان لاستلزام
 معنى مدح معناه انهم نكلوا في بال يعني ان يبتدوا في ابتداءه بذكر الله تعالى فهو على الله اقرب الاول
 ما يذكر وقومه جدا كالأكل والشرب فيبدأ فيه باسم الله تعالى والثاني ما لا يكون تكررة كقصد الشكوى وابتداء
 الذبيحة وغيرهما المستحب في ابتداء الحمد لله والثالث ما لا يكثر تكرره كالدعاء في الثلث فيستحب
 تقديم ركعتين عند كذا في الاحياء فصرح ان كل من صلوة التوبة والاستغارة وصلوة الوديع سنة وما بعدها
 مستحبة ولد غير اسلوبها وانما يفيد كونه سنة وفضل صلوة التسبيح ما يكون سنة لا ياتي كونه سنة من نفسه

بيان قوة اسنادها الى النبي عليه السلام ولعل وجه تقييد ركعتي دفع التناقض كونها في السرايا
 بشرطها ما حقق التناقض بالفعل في نفسه ويجيب في فعل الصلوة دون فرضها وواجب بادعاء
 ائمة اي يقطع الصلوة ويجيب اي يمتثل الامر اذا اذنته مجرد نداء بالاستغناء وطلبه في ثم تم
 وادعاء ائمة لان منفذ الامم ونحوهم النقيب عن الورد كزوعن علا الائمة الخ في قانس الخ لا ب
 يقدم على الام في الاحكام والام في الخدمة حتى لو دخل عليه يقوم للاب ولو سئل عنه شيئا لم يأخذ
 من يد حدها بل اذ كان في نفسه فاجابة الدعوة من قبيل خدمة عاليا في البراري ولا يجب فيها
 حد بوبه الا د صلب منه لانه كذا في الاجنبي ان خاف سقوطه من حائط ووقوعه في النار ولو لم يزل
 وكذا في جمع الفتاوى فعلى هذا يحمل قول المصنف على ان الام لم تعلم انه في الصلوة وما في الكتابين المذكورين
 على انها تعلم انه فيها لما روي في جمع الفتاوى من الطحاوي اذا ناداه احدكم بالايمنة في الصلوة
 يجيب في التوافق ولكن لم يجد رواية في الفرق بين الاب والام في حق الاجابة في التوافق ولما فرغ من
 الصلوات الخمس المتكررة في كل يوم من تمامها المذكورة على سبيل الاستطراد ناسف كل صلوة الجمعة
 متكررة في كل سبوع وما يتبعها فقال **فصل في تقويم يوم الجمعة وبعض يوم الجمعة الذي هو**
سيد الالام الثابت سيادة بشهادة الرسلين على ما في المصالح وغيره بالقرعة اي بان يرفع
 ويرى فيه عن شغل يد لا راحة ثم فسر من التقويم بالقرعة فقال فيقوم من منتهى يوم
 او محل يومه قبل ان يطلع الصبح فيقتل كانه اختيار قول الحسن ان غسل يوم الجمعة سنة لليوم دون
 قول في يوسف انه للصلوة لما من سيادة اليوم وان صح صاحب الهداية قول في يوسف ويستغفر الله
 تعالى عما اقترعت اي الكسبة من الذنوب والاثام في الاسبوع اي في الايام السبعة بين الجمعيات
 فمن يربط به مع تقويم يومه بعبادة ربه تعالى ويكثر الصلوة على النبي عليه السلام لقوله عليه
 السلام من اقرأ ما بين يدي يوم الجمعة فيه من دم وفيه نقض وفيه النجاة وفيه الصعقة فاكثر واعى من الصلوة
 فيه فان صلواتكم موضوعة على ويحفظ عن جميع الايام صلاواتها وكبارها فان اتم فيه مضاعف
 كخير لان عرف الرمان وكان سبب لنضاعفها وهو طاهر ويكثر الى السورة لتبكر الدخايل بكرة
 وخرق بها راي خرج بها في لروا فانها اي لتبكر على ما ذكر من السورة ما مورى في القرن لقوله
 تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا اليه ذكرا لله ويستاك وبطيق ويقص
 شاربه ونقاه **ومعنى كل الغالبين للفتح وفي المختار قاتله من باب عزب وكم انذاره شدة ذلك**
 قال النبي عليه السلام لا يغسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويذهن من دهنه او ميس
 من طيب بنية ثم خرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام لا يحقر له ما بينه
 وبين الجمل الا في رواية وفي نسخة ايام والتطهير يومه ما ذكر في المثل كذا في زين العرب
 ويخجل بعيد وجمعه ثوبين سوى ثوب من ثوبه فيصلي ركعتين ثم يمسح برأسه ويصلي ركعتين ثم يمسح برأسه
 فادرا فيليس فيهما ذلك المختار لقوله عليه السلام ما على احدكم ان وجد ان يتخذ ثوبين ليوم الجمعة
 سوى ثوبين خفيفين في لاس درار والرداء او ما يقوم مقامه ما ولكن المقصود ان يكون له
 ثوبان من ثوبين في لاس درار والرداء او ما يقوم مقامه ما ولكن المقصود ان يكون له

مجلس
 في يوم الجمعة
 وهو يوم الجمعة

عنه عليه السلام

عنه عليه السلام ان الله تعالى وملائكته يصلون على اصحاب العمام يوم الجمعة ويجمع عليه يوم الجمعة
 اول ليلة لانه اي الجماع انقض البصر في حفظه عن النظر الى الاجنبيات واليوم يوم الاختلاف مع
 في لسوق وغيره وروح يكثر منحة النفس بانقطاع لم تقاسها او اكثرها رجوعا عما يميل اليه
 من راحت موثى بالمشي رجعت وبما عطف على خبر راي ولانه يصل ويحج ثوب غسله وغسله القوم
 عليه السلام من غسل يوم الجمعة واعتزل بكر وابكر ومشى ولم يركب ودفع الامام واستمع ولم يبلغ
 كان له بكل خطوة عمل سنة اوصياها او قيام باو غسل بالشدة والتخفيف اي جامع ثمرته وبكر بالنية
 اي في الصلوة في اول وقتها وبكر اي ذكر اول الخفية ولم يبلغ اي لم يقل لقول اي كلاما ليس فيه خير
 كذا في زين العرب وغير ائمة الجمعة سورة الدخان لقوله عليه السلام من قرأ ثم الدخان في ليلة ليستغفر له
 سبعون الف مرة وفي رواية من قرأ الدخان في ليلة الجمعة غفر له ويغفر قبل الزوال في يومه ما سوره وكف
 ليصوم بيانا للمفعل اي ليحفظ من شر الدجال اي كثر شرب كذا بقوله عليه السلام من قرأ سورة الكافلية
 الجمعة او يوم الجمعة غفر له من حيث يغفرها اليه كذا وغفر له الجمعة لا في يومه وفصل ثلثة ايام وصل
 عده سبعون الف مرة حتى يصبح وعوفي من الداء والديانة وذات ليلة وذات ليلة ولربس والخدم وفصل في الدجال
 كذا في الاحياء وفصل في الزوال نحو على ان المصالح عروية في هذا ذلك وان فسر ما ذكره في باب مسجد
 دعا الله تعالى اي سأل الله ان يجعل من اقرب من اقرب اليه يجوز ان يكون ما يصان من باب التقيل ومضاعف قرب
 اي يقول اللهم اجعلني من اقرب من اقرب اليك واجبه من توجه اليك والمج من عاك وطلب رضاك
 ومن الحسين رضي الله عنه انه لما اراد ان يدخل المسجد قال المحي ضيفك بيلك سائلك سائلك فقيل
 بياك فجاور فيج ما عندي يجمل ما عندي وبدون من امام لا سماع الذكر اي الخفية ولا يحظى
 رقيب لئلا يرافقه من قعد في الطريق وفيه سعة اي وفيه خفي رقبته سعة وجواز والحوال
 ان في المكان وسعة قدمه وقدر تخفيفه في فصل الجماعة ولا يفرق اي لا يبعد بين اثنين متقاربين
 بحيث لا يسع ما بينهما الجلوس افر وقيل لا يفرق ما بالائمة والقاء الخالفة بينهم ما والاول اسب
 واد اعد على ما قيل فان عليه النفاس اي اليوم او فورا اول النوم بحول عنه اي ينقل عما جلس فيه الى اخر
 لقوله عليه السلام ان النفس حركم فليتحول من مجلسه وفي زين العرب فائدة الانتقال دهاب النوم بالحركة
 وفيه ريب اطراف اصابعه جانب راسه الايمن بالقبض صفة الجانب ثلثا ثم يجلس لينكشف نومها به لكونه
 خائفة له وينصت من باب الافعال اي يسكت اذا فرغ الامام من موضع اعتدله كما هو عادة في بلاد العرب
 او داهما فند فيه للصعود لقوله عليه السلام اذا فرغ الامام لا صلوة ولا كلام ولا ينكم مع كل ما عطف عليه
 بيان المراد من الانصات ولا يصلي ولا يقبل لصاحبه اي لن يصاحبه ويقعد عنه اذا تكلم صا في سكت
 لقوله عليه السلام اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة لغت فقد لغوت وفي زين العرب بل العرفين اليه الاشارة
 بالاصمعيه واليد ونحو ذلك وكذا في كثير من المعينات فعلى هذا يكون قوله ولا يشير اليه باصبعه ليسك بيان
 لا ووبه وذا لو سئل يجوز ولا يخفى القوم في مسجد قبل الصلوة اي لا يجلسون فيه في الخفية لانه غير سلامه
 هي عن ثوب الخفنة هيئة نصيب من ثوبهم في صلوة حك اوبه ليل على حوار الخلق بعد الصلوة كذا في زين
 العرب ولا يخفى عند الخفية ثم يبه عليه السلام عن ذلك من احتبى الرجل اجلس على يديه ونصب ركبته

مجلس
 في يوم الجمعة

مجلس
 في يوم الجمعة

مجلس
 في يوم الجمعة

[illegible]

عبدالله بن محمد

عليه السلام الخ من صفات الغيوب ذكر الله وعلم إلهام أي عازمة وراه من المنقذ لقوله عليه السلام
وحسن الشيطان وحرز النور ومع البعده أي له وما ينبغي في حجبها عنه لا بد أن يكون جميع أعمال
الله تعالى حجب أن يكون مذكورهم أو فيه تنبيه على أن المراد من ذلك مردود ما يكون في غيب ومعه يدف عن الشيا
وسائر الأعضاء والخ من أركان مناسبة له ومقتضى الفجاء وفي تخفيض الفجاء الظفر بالحواس أي ما يقع به باب نصر
بالجاء من عذاب الله تعالى لقوله عليه السلام ما عرفت على ملائحتي من عذاب الله تعالى من ذكر الله عز وجل ولا
لجاء في سبيل الله تعالى قال ولا لجاه في سبيل الله تعالى لأن الله تعالى يقول ولذكر الله أكبر وما يقع به باب الظفر
بالجاء عن الذركات والوصول إلى الدرر ما عرفت على الملق وما ذكرنا من سنة بصيغة الجمع وإن جاز أن يكون
بصفة فرد حضور غيب وهو من سورة أي الذكر وسر من سر وعد من سر غيب قد ذكر بعد ذكر غيب شبيهة
لأنه لا يخفى أنه كما يقول ويخبر عن سواه خصوصيات ويرى عن خواص الطبيعة توجه إليه لوجهه في قال الله
تعالى في ذلك ذكرى من كل غيب وبني سمع وهو شهيد ومهم أي من تحت سنان حياء الذكر لقوله عليه السلام
حبر ذكره كذا على أنه بصير على ذكره وعن حماد مكي أنه في ذلك غيب بصير سبعين ضعف على كبريات
وغير توجه له لصعوبة وبعد عن إدراكه بل هو ما ذكره في حق ولا يعرفه في الحقيقة لا بأمر نصيبه في جميع
الله تعالى خاصة له بغيره الحقيقة ما يفيكون أو يفتي في ذلك في ما لا صوت فيه أصلا ولا يعرف الحقيقة أو بوجه الطبيعة
ويجوز أن فصل الذكر وهو حكمة الشهادة لقوله عليه السلام أفضل الذكر لا الله وقوله عليه السلام أفضل ما أول ما
قاله لا يتوب من قبل لا به الله وأول من فقهنا عرف على حمد وفي يدك على وجه شمس وغبار ويم
ملتصبا بأي حكمة الشهادة صوته أي بمذكرة التي في ضرب حكمة لا اثبات على قلبه حيث فصل الأثر لجميع الأعضاء
بأحد عن صومته من أي الذكر حصة من ذكره ولكن جعفر صوته ما أمك قد قال في سائر مدار ويتنم ذكره باب
الغافين وفي معرفة لاسوق وفي مختصر ومعرفة موضع الحروب أي موضع اجتماع الناس من حين اجتماعه وتنقو
بالبيع وشري وعنه على غفران أو من قبله عند جاز في نعم وعنه عليه السلام من قال في سوف جمع بين أي
لا اله الا الله وعد لا شريك له الله وله الحمد يحيي ويميت ويعجز عن الموت بيد الخلق وهو على كل شيء قدير
كتاب الله لا اله الا الله وحسنه وحسنه الف الف الف وربع له الف الف درجة وبني له بيتا في الجنة في الف
وما كان في الله تعالى في الحقيقة حمد له وكان الصلوة على حبيب عليه السلام من أنواع حمد ذكر عقب فصل الذكر
فصل الصلوة على الحبيب عليه السلام فقال **فصل** في الصلوة على سيد الخلق أي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سنن الإسلام كثره
للصلوة أي كثيرا على سيد الأيام عليه السلام وإنما واجب شفاعته وصحة أي يجعل الصلوة مستغفرا
أي يستغفره وبصاحبه لسيد عليه السلام في إرسال أي حجة لقوله عليه السلام وفي الناس يومئذ
الرحم على صلوة عم للصلوة عليه عليه السلام روى عنه أن في المرفة وعند سائق في كل صلوة وهي سنة عندنا
وعند اليهودي كعاد كعبه سارة قصد بصلوة عليه على أنه ذكره وأما ذكره في شرحه وحسنه ما
حمد ذكره بوجه لقوله وبذلك قال بعض عباد الله في ذكره وحسنه وسيد مع صلوة عليه ويقول شتمته
من عبيدنا نحن وعبيدنا وسيدنا أو يقول بصلوة وسيدنا عليه وعبره من عبادنا ما نؤثره ما نجمع
فيه بصلوة وسيدنا عليه فإنه تعالى في ذلك من صلوته وسنن سنين وفيه من في قولنا الحمد من
على حمد وقوله السلام عليك أي بالذي وبك من يك شيئا من الكتب الإسلامية والمكانة من عند الله

ما اجتمع فيه الصلوة والسلام
عليه

۵۵۵

مطد
انواع الصدفة

قال الخوازمي قد علمنا انه قد استأجر واطاعوا العلماء وهذا الامر مخفي اليوم
وكانوا يخبون به الى ان استأجر واطاعوا العلماء وهذا الامر مخفي اليوم
وكانوا يخبون به الى ان استأجر واطاعوا العلماء وهذا الامر مخفي اليوم

[illegible]

من جهة سنة وطرقه فان السؤال في الكتاب في أي ما يكتب بالزرق الاضطرار بسبب تقطع غيره عن الطرف
لا يتم ذلك عند قوت سنة وبوم وفي رواية اخرى سبع ليلا وبوم او غدا وعشاء او يومين ودونهم ولها
مقطوعان على الموت أي اما كان عند من الطعام ما يقوم به بدنه في يوم وليلة او أقل منه فان الغداء ما يؤكل
قبل الزوال والعشاء ما يؤكل بعده وكان في مرة بكسر الميم أي قوته من شدة عقله سويًا أي تمام الحنق والاعتناء
خبر بعد خبر وكان حاله من ابدل منه واما بالغ في تلخيص السؤال المتعلق حيث قدم الخبر فان التقدير فالجواب
الأول من ماهو المنقذ واراد صغير الفصل وعرف الخبر ووضع لفظي السؤال موضع خبرها واراد قوله لا سيما
لقوله عبد السلام من يسأل الناس عن غير ما يستكثر من جرحهم قبل وما هو رافعي قول من يكون عند غدا
او عشاء وقوله عبد السلام لا يراد من يسأل الناس حتى يأتي يوم القيمة وليس في وجهه من علة لم يخل منه ذلال
ليس يعرف ضرورة وهو حرام لقوله عبد السلام ليس على مؤمن ان يذنب لنفسه وفي رواية اخرى حتى ينقذ وتروى لروى
فيجوز ان يستحق له ان يسأل بعد ما يتم له ولعلنا قوت سنة ان تفرق لروى في السنة لا يكون الا مرة واذ كان امر
السؤال كذا في ركنه أي سرور حتى حاجته ولم يضرها بأسأل عن حنق وعينه وعقوبت لما لم ينفذ في ذلك
الى رتبة من قوم انفي له سره واصل به يعني لم يضر حاجته الا على الله تعالى كان حيا على الله تعالى رتبة
سنة من خلال لقوله عبد السلام من صابته فاقة فانزلها بالناس لم تسد فاقة ومن نزلها باله او شاك الله له
بالنفا أي سر به اليك في زين الرب واما وجه فتح ردت سنة ففعلت رخص من تعالى وتوسعة لعباده
في آخر قوت سنة وكان سنة من سبع وعشرين سنة وصوت الله وسلامه ببعض بعض روجه قوت سنة فاذا
عرفت ذلك فان رخصه أي ارد ان يعجز بالخصه بار تكال السؤال فلا يجزى في فعله ان لا يجزى ذلك لاسر صانته جالسه
بالجسم العجوة او الالهة الملهة ثانيا أي قدم ملكه لثمار الالهة اولن على حاله فيفتح الحاله وتحقق انهم ما يجزى
لاسان من غرامة من جهة الكفاية او غيرها وادى في ردت دفع نصفه لناع من دفع نصفه بالدعاء وهو يرب
في من سنة الفخر وادى موضح أي من حجب به دية تومحبت بركة وليس له ما يؤد ما به كد روى عنه عليه
السلام في رخص السؤال فيستقر المتخصص كان منهم فقبله السؤال والآلهة والظاهر ان كل محتاج لا يقدر على دفع
حاجته بغير سؤال فادى في الفخر المدفع والبرد على الخبر في وادى من حذره سؤال سئى مما ذكر حاجته
الأسطفا أي من صاحب حكم يدين بيت المال وغيره مما يصدق في الفخر ليكون خالبا للحق او جلا صالحا فانه
اذ اعطى بعض على وجهه جعل اخذ ما اعطى ومن حاله ان جمع حامل ما في حافطه وفارثيه ومن ولى الامان
في صاحبه لان الاعطاء على لوجه مذكور من مخرج قد كان يعلم اسائر كلهم جميعا اذ اعتبر عفا
سلطان من ما يقفنه او كل من غيره اذ اعتبر عفا من بيت مال وغيره يعني ما يصدق عن غزوة وسماحة
نفسه أي بسبب كثرة ماله او سخاؤه بنفسه فان الاعطاء على ذلك الوجه انما يتيسر ذلك وكثير عن قد نذكر
السببية والتفصيل كما في قوله تعالى فانها الشيطان عنها أي حمله على الرذيلة بسبب الشهوة كذا في التفسير ونصير
كل من في الاقرين النفاق والتبعية على ان ما قد عرف في الاولين ويأخذ بلا حاشا اعطى من غير سؤال مجمع
واشرف لمفسر النبي صلى الله عليه وسلم من شرف عليه صلح من فوق أي ومن غير ميل فوى من با وجوز ايضا بهم أي شرف
ناش من نفس المعطى كالاعطاء لشهرة والرياء والسعة فانه أي ما يقع من غير السؤال ولا شرف زرق ساق الله
اليه فلا يرد على الله تعالى رفته كذا قال النبي عليه السلام ولا يلج في المسئلة ولا يبرم ويترقى بها أي يسأل بالزرق استطاع

[illegible]

حياة على النفس ومادونهما لا يورث فيه مسأله الردان بالكل او نفي حلقه من شمول
والنقطة هي من الحلال استطاع والا فاني مقدار ما يستطيع عليه ما ورد في حق كرمها من الاحاديث ودار
وار لا يجلها في تلك المقام اي القيام فيلجأ في ربه ويقتر بنصب الغياض لما مر من اى يصير سببا
الى الملاحة والسمامة في جوار ونادى التفسير في نفسه يعني بكرة الله المجاورة في ما عندنا في حقيقته رحمه الله
لما ذكر خلافها وان يعظم الركن البالي الذي اذا جاوز منه في نفي فالحق في الخرج في سبب استلامه
ما استلامه لغيره لانه عليه السلام كان يستلهمه لغيره وان يعظم المقام اي مقام ربه عليه السلام استقام
استلامها بقوله ويقبلها ويصلها ويعدو بها في حوائجها عند ما ثبت شرفها وبول الدعاء
هناك وان شرب من ماء زمزم مستغنيا اي طلبا للشفاعة وان يصب منه على راسه وسار حسنا
لثلاثا متبركا به لانه عليه السلام فعل ذلك وان شرب منه على قصد مجامع وطان اي الظم حوائجهم كما
في الحديث ما زمزم لما شربته اي يكون لاى حاجة شرب لها وتحصل تلك الحاجة وفي الحديث لا افر
لنفسه اي لا متنازعين من ماء زمزم براءة من لطف لان المنطق لا ينفق شرفه فلا يندد بشربه
فلا يشرب منه وان شرب فلا يفسد وان يحمل من مائه ليعبى اي الى مكاتبة ما روى عن عائشة
رضي الله عنهما من وفاته كان النبي عليه السلام يحمل ومن حرمه الحرام ان لا يصب بكسر الضاد المعجمة
اي لا يصب شيئا من شوكه من شجرة مطلق مما يثبت بنفسه مادام في حدة الماء والزيادة وان لا يفر فيه
من باب التفسير اي لا يفره بالايام والتفسير وان لا يلفظ لفظه اي لا يأخذ ما وقع عن صاحبه فيه
لا يعرف ما كان في لفظ الحق وما ذكره كدفع ومن من يومه اي لفظه الحرام لا يثبت اصلها وانها لا ينجس ولا يفسد
بعد الحج لان الماء غالب وان لا يصب فيه صيد وان لا ينجس اي لا يفسد لانه لا يفسد اي شرب حشيشه
غيره لا ذكره اروي عنه عليه السلام في حق كرمها من السنة تعظيم مدينة الرسول عليه السلام فانها مبط الوحي
اي محل نزوله ربها بالكتب من القرآن العظيم ومن باخر سيد المرسلين عليه السلام وعلمهم بفتح الجيم اي محل حشرته
هاجر اليها من مكة الشرفة فلا يأخذ شيئا مما لا يأخذ من حرم مكة شرفها الله تعالى احياها لانه
بحرم اخذها ويجب قيمته وكان النبي عليه السلام دار المدينة شرفها الله تعالى من بعد حث رحلته اي اسرع
مركبه حتى لا يلبث بها ومن السنة ان يلقى اي يستقبل الحاج بالترتيب اي بان يقول مرحبا وان يصعد
بكرابه وان يامر ان يستغفر له اي بان يطلب الغفرة المستقبلة ويدعوه قبل ان يدخل بيته ومن السنة زيارة
بيت المقدس ارض حشر والمشرق يحشر لخلايقه في بيته امر من ناه ياتيه جاءه اي جئوا اليه فصول فيه
فان صلوة واحدة فيه كالف صلوة في غيره وما فرغ من اركان الاسلام اراد ان يتقن ما ينفع عليه ما شرع
منه فيما يتعلق بيوم عاشوراء بمناسبة قرب شهره اقوام الحج وتكفي صومه ذنوب سنة وصوم حرفة
ذنوب سنتين فقال **فصل** في سنن يوم عاشوراء قدر بيان لفظ عاشوراء ومن سنة الاسلام
تعظيم يوم عاشوراء بالصوم والصدقة وسائر الطاعات فان حلة العرس من ملائكة يعزون حرمته
ويكونونه لانه يوم محبة الابداء عليهم السلام كبحاة دم عليه السلام من الذب وحجاة ابراهيم عليه السلام
من بارزود وحجاة موسى عليه السلام من فرعون وحجاة يوسف عليه السلام من بطخ الحوت وحجاة لوط
عليه السلام من اشتراه قومه وحجاة هود عليه السلام من الرجم وحجاة صالح عليه السلام من الطاغوت

ونجاة ميسى عليه السلام من الجحود ونجاة سيد المرسلين عليه الصلوة والسلام من شر الكفار والحكماء
 قصص في طلب مواضعها وبوم خلق فيه جبرائيل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام والعرش والكرسي
 والروح والقيم والسموات والارض والجنة فان قلت كيف خلق فيه ما خلق قبل قلت لعل المراد به خلق
 في وقت من مطلق وقت مستمر من خلق روح سيد المرسلين عليه السلام وعليهم يكون ذلك الوقت
 هذا اليوم بعد ترتيب الايام والشمس ووقته تقوم الساعة اي بعض ما يكون من امور القيمة قبل طي
 السموات ويقوم نفس القيمة في وقت كان هو ذلك اليوم قبل طيها كما مر فالمراد بالساعة القيمة
 ولعل المراد قيامها من فضلها هذا اليوم لكونه سببا للخلاص من الجحيم والوصول الى الراتب وقد ورد
 في الاخبار بدل في كرمه وصومه هذا اليوم سنة مستحبة اي قيمة محبوبة معولة وكان السلف
 يصومونه ولا يتركونه اصلها في انهم كانوا لا يطعمون الصبيان فيه شيئا ليصل بركة لهم بسبب كونهم
 كافعين وكان يبي عليه السلام يحنك لصبيان الصغار رقيقة اي يجعل ماء فيه المباركة في فمهم
 في يوم عاشوراء فلا يطعمون فيه لبنا ولا لبنا ولا يكون فيه شيئا الى ان يارب بركته ويقدر بقاء ذلك العرس
 في جنته في رتبته وحقه في ان المصطفى في جنس الحيوانات الوحشية لا يرفع يوم عاشوراء ردي
 ان طيبة محبوبته استشفعت من النبي عليه السلام الى الامم في الصلوات لوضع ولدها فرض الصلوات بشرط
 ان تجعل فدهت فلم تجز الا بعد الغروب فاقبلها لما استبقيت قالت لان هذا اليوم يوم عاشوراء
 ونحن لا نرضع فيه اولادنا ويصوم التاسع من الحرم وعاشوراء في العاشرة من ولدك حتى يبارك والهادي
 عشر منة الله بهم يوم روي انه عليه السلام ما صام به وامر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم يعقده
 اليهود فقال بنى بعت لا صوم لك اسع واما الحادى عشر ففي قول بعض ورمى حذوه وهذا يوم
 ويصلى في يومه بارز ووجه اوبكت لهم ويصدق عليهم ويصدق فيهم على الفقه بما وجد عند
 لا تخلف وجود وجد مناه العار والفقير ويحضر حاله كرم التوحيد والوعظ وتلاوة القرآن
 وغيره وسبغ في عشرة من المؤمنين وسبق فيه ما يتسرع من كرم الانسان وغيره اي يعطيه
 ويقسم من ويكسوا العاري اي يعطى لربان الناس ويمسح فيه رؤس الايمان ويحسن لهم جمع بينهم وهو
 من الله في انسابه ولا تارة في الهام ويحب لادى يربل روى عن طريق سليمان وبصل
 بين حرسه لادى يربل ما بينهم ما يكون سالما بعد وفاء البغضاء ويستهدى في حرم الخيانة ويعود في
 اي يذهب اليه ويبال عن حاله وسيله ما يبايعون على الصلوة ويصالح الاخوان جتاهم وكرامة اي اجرتهم والكرم
 ان يكون لهم كرمين عند وفاء الله في ان هذه الاعمال في انفسهم اعمال شريفة يريد شرفها بشرف الوقت
 في ان روى عن هذا اليوم ان يستمر ما يقع فيه الى تمام السنة وتعيد تسليم بكونه على عشرة لان افساه
 على ما روى عن سيدنا في يوم عاشوراء وافتاء ما يحصل غالب العشرة فصاعدا وقد روى عنه عليه السلام
 من سلم على عشرة فكانا اثنى عشرية وادق من بيان سنن عاشوراء في بيان سنن الاضحية
 في بيان سنن الاضحية فقال في سنن الاضحية وكان الانسب تقديم هذا الفصل
 على فصل عاشوراء لزيادة مناسبتة على ما قبل فصل عاشوراء لكنه نظر غالبا في ما قبله والاضحية
 علم حرة ولا يما يدع في عيد الخ وجمعها مناسخة ونيل لها ايضا حجة على وزر قبلها جميعا

مئة اربعة وثمانون
 يوم عاشوراء

ضحايا

ضحايا وانجاة واضحي وبما سقى يوم دفن الدبد كذا في المغرب ومن سنن الاسلام الضحية اي ذبح الاضحية
 حال كرمها بالانعام اي بدجها مع نعم العتقين وهو حيوان ذو الفروايم الاربع وان يخلص بدمه تعالى
 وان يوى بها اي الضحية ان يصير ذبيحته قد افساه كما صار للكثير فداء اسمعيل عليه السلام اذ اكل الضحية
 ذلك وان يجنار لذبحها افضل الاوقات وهو اليوم الاول من ايام الخريف صلوة العبد لاهل الامصار وبعد طلوع
 الفجر لاهل القرى ما فيه من مسارة الخير ويجوز في اليومين بعد لا غير وان يجنار من جنس الشاة الكباش الابيض
 او ادمي الخمر السود ولبياض وكثير النفاق وفي البياض كذا في المغرب لافرى عظيم قرن السلام لاهل
 اي لاهل السلام العقب وادون وسنتين العظيم لنفسه لا عين بفتح الباء اي واسع العين لانه عليه السلام فعل
 ذلك وفدع سبي ميسرة وفي بعض الاوقات يكسب بقر في سواد وياكل في سواد ويشي في سواد في سواد
 عيين وسنتين ولغويم لا يرفع في منزله يكون فيها مقبلا فاختياره لا فري فري فانه يكون عطية
 في العشر لقوله عليه السلام ستموا ضحاياكم فانها على العشر معاياكم وان يوى اي يشارع في الضحية بنفسه
 ان حسن ذبحها فان لم يحسن ذلك امر غيره بذلك ولكن يشهد ذبحها هو نفسه لقوله عليه السلام يا فاطمة
 اشهدي ضحيتك فانه يغفر لك ثوب باقر فطرة نقص من دمها وذبح الذبيحة في انصار بكنصل اوب
 لانه عليه السلام فعل ذلك لانهم اوال الشعار كذا في زين العرب وان يطيب نفسها بما يشوقها اي يصرفها بعرف
 في حق الاضحية من النمل وكذا لانها يهد ويعبره بعب النفس وان يعطي من نفسه وعن ولادة الصغار
 في رواية عن ابي حنيفة ولكن عن الملم على الاصح وان يعطي من وجد كذا اي من بقدر عليه عن رسول الله عليه السلام
 لسان الله اي ليس من قبله عليه السلام كرمه وروى في رواية ماروي ان عليا رضي الله تعالى عنه اضحى كسبين
 وقال ان رسول الله عليه السلام اوصاني ان اضحي وانا اضحي عنه فذا بدل على استقبال الضحية عنه عليه السلام
 وان يرفق الاضحية عند ذبحها فبين لاد بالرفق بقوله لا يجرها الى المذبح عز عنها ولا يذبحها لاسكين
 حديد ولا يذبحها بغير يد يدا وكس خاوي لا يجعل لسكين حديد باليسن والشاء تنفر يد اي وحل انما
 تنفر الى الذبح والى اعداده السكين لقوله عليه السلام اذ ذبحتم فاحسوا الذبيحة ولجذاجكم منفرته
 وليرج ذبيحته وفي مناسك الكراي ويوطئ عينها ندى تنفرها الى الذبح كذا يرفق في ذبحها ون
 يستعملها الفداء اي يجلبها مستعمل نفقة قالها بالتفدية ويكون هو نفسه مستقبلا بملتبس بالذبح
 في الملايسة كذا عنه عليه السلام فلا وفلا وان يقول في الذبح بغير فضل بسم الله والله اكبر اللهم هذا
 منك وانك اي عهدي من ذبح حصرت منك وتقر به ليك ان صلواتي وسك عبادتي كلها وقرباتي
 ارجي في اقرباي وحباي وممان الله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين محمد بن عبد
 من فلان بن فلان يذكر اسمه ولم يبه وفي بعض النسخ مني وهو حسن وان يترك الذبح ولا يستعمل
 في سحها حتى يروى ثم يسلمها ولا يولها بالسلح قبل ان يرد كذا لا يجوز اذبح الحيوان بغير ضرورة وان
 يذبح يوم الخرم ضحية فيلخص من اعداؤه ثم يذبحها بغير يد يدا بغير يد يدا بغير يد يدا بغير يد يدا
 من رقبته اذبح من كرمه يذبحها في كل صحى وذبحها في كل صحى وذبحها في كل صحى وذبحها في كل صحى
 او من ذبيحة نفسه وذبيحة اولاده مثل كبد وغيره وروى ان السنة لا يطر كبدها ولا وان يعلق
 الباقي على عنقه ويجوز له ان يطر ويدع ترك السحب ولا ينقص الصدق من تلك ومن رد الذبيحة يوم خر

ارادة ذبحها

يكون قوله وبما كس اي وان يناقش في البيع في حساب البيع والتمس كذا يقع احدهما في الغلط عطفيا
على قوله وبما كس وان لا يبيع بغيره وكذا لا يشترط به فان المقبول لا يجوز في الدنيا لعدم اختياره فيه
ولما حوز في تعقبه لعدم بنية في ذلك فيفسد الدنيا والاخرة وان يستبدن في استغناء عند الحاجة
حال كونه على حبة بنصف نفقه عيشه سلام من اذموال الناس يريد داءه اذ يله تعالى عنه ومنه
يريد بغيره بنصف نفقه عيشه وان يبدن في حاجته في بغيره بغيره دانه او بغيره واستغنى منه واستند
معنى استغنى بغيره في كل معنيين من باب ضرب كذا في تحقير دانه اي لا فرض من خوف الدين فلا يجوز
ضيقه وانما يستبدن في امور تلك ضعف قوة في سبيل الله اي عدم كفاية ما في يد الفقير او تكفي في
ما في يده في فخر في مات ولم يترك ما يكف به او كذا يستغنى اي يتكف ويغنى به عن نفسه لغزبه
اي عن ان يقع في الزنا فيستبدن في سبيل الله تعالى في هذه الامور الثلاث فانه تعالى يقضيها
بلفظ وكريمه ما روى عنه عليه السلام كذلك وحصل الاستدانة في هذه الامور حصل استحبابها فيها لا بالاعتراف
في غيرها فان لم يترك الدين لم يترك ولا يترك في حق الامور الجارية جارية في ربحه وان لم يكن الاستدانة
على وجه يؤدي الى ان يموت ولا يترك الوفاء بهما الله عليه السلام لم يصل على مثل ذلك قال واذا استكثر
من الدين يترك في يده ويحفظ ويجوز في التجارة الربوا وما يشبهه من فرض غير نفقته من فرض وبيع
من المستغنى شيئا من قيمته مقدار ما يريد من الربوا مما اقرضه او من انتفاع بالربوا وما يحتمل به
في هذا الزمان الربوا اي لدفعه او اخذه فان ادى الربوا في عظم الذنب مثل ان يقع الرجل على امه اي يرضى معها
ما روى عن عبد الله بن سلام للربوا الثاني وسبعون حوبا اصغرها كمن اتى امه في الاسلام كذا في التوبة وفي
برق حرم في فرض الربوا في بيع مستغنى من المفروض منها بغيره وسيله اليه ثم باعه المفروض منه باني
سنة وسه يبيح في فرضه عند كس من ذكره في حق من يملك ما لا يباح ولا يباح ولا يحبط ثم عطف على قوله
ينبغي بغيره بغيره وان لا يبيع بغيره اي لا يكره الربوا وان لا يبيع بغيره مائة عليه السلام لعن
الربوا ووجوه وشاهدية وكذا بنية وان لا يقرض احدا شيئا على شرط المسعة فانها من الربوا ولا بأس
ببيع من يبيع في بيعه فان ذلك الزائد لا يبيع من الربوا لانعدام الجنسية ومن شرط الربوا ان يناد
الله والجنس وان لا يبيع شيئا من هذا باسمه مستغنى وعيرون وان قرر ذلك الشيء ان لم يبيع الله
لان بيعه الدين وانما ادعى ان ليس لذلك القول افضل لانه من خوف المسامحة في المسامحة كذا
في البرزخ وان لا يشترط شيئا من ظالم او سارق او غل يشترط باللام اي الحائز من مال القيمة قبل
سيرة وبعده في وان لا يبيع في يوم ولا يشترط من احد منهم لغلبة احد في حصة في ايديهم وان
يحبس مائة في حبسه فلو كسب الخدم بغيره اي بغيره الاجرة وخوفا من ان يبيع بغيره فيقول ان يربو
او يبيع في الربو ومنه لانه في لا يبيع في خوفه او في الكسب في الجور عن الكسب مستقبل
وقد يبيع بغيره في ربه كذا في لا يبيع في الدواب وفي حصة الشفعة في ما يبيع
لا يبيع في في يبيع بغيره من الاولاد في الحبس في لا يبيع بغيره حصة واداه ولكن
قد يبيع بغيره في وقت من المال فلهذا من المصلحة المصلحة على وجه يشمل الكل والحرام
تقليبا فان يبيع بغيره في كل ما كسب الحرام اذ كان بغيره فلا بأس به لانه عليه السلام

وهو الذي عليه السلام

الحج

الحج واعطى الاجرة وكذا لا بأس بغيره عندنا وان لا يأخذ مال انسان بغيره بالتمس اي لا يراه
ان يعطى منه بعد حين بغيره او بما يشاء او يموت قبل الارضاء وفي بعض النسخ حتى بغيره في اليد
قبل ان يرضيه ومن سعة ان يعامل الناس بالرحمة والصفحة لما قرأوا لا يشترط شيئا مما يحتاج اليه
الناس بغيره بغيره من فاعل لا يشترط والبناء للملازمة ومع مجروره حال من ذلك الحال اي من قبا
ملتبسا بذلك الشيء الفلانة اي ازيد السوقة او ذلك القريب من قيل الاحتكار اي جمع الطعام وعدم
بيعه بغيره والسوق المحتكر ملعون لقوله عليه السلام للمالك رزق والمحتكر ملعون ولا احتكار في غلة ضيعة
ولا في حبة من لاد او عند في حبة خلافا لها وان لا يجر في الطعام من الحنطة وحنطه في الاحتكار
في الطعام وحنطه لا يبيع في الامم اي لا يبيع من الاحتكار اذ لا يخلو من نوع الحنطه وان لا يبيع في الامم شيئا
على الناس التسعير بتقدير التسعير وتقييده او لا يبيع في الامم مقدار الاثمان في غنى مما يبيعونه لقوله عليه السلام
الا لا تسعروا فان الله تعالى هو السعير القابض البسط ولان الشيء عن العادة والية التقدير ولكن اذا تعدوا
مذنب فاحسنوا لم يكن صيانة خفيف لسبيل لا بالتسعير فلا بأس به بغيره من اهل البصرة ولكن قبل الاجل
ما باع من مخاف ان يضر به الامام ان نقص من سوره لكونه كالنكره فالمصلحة لاهل الاحتياط ان يقول بغيره ما يزيد
وان لا يبيع الطعام من اهل البادية في الزينة والعمارة باعلى الاسعار اي ازيد بها ويمنعه منسوب بان المقدرة بعد الاول
كما في لاناكر السمك ونشر اللبن في لا يبيع بين لينة اهل البادية والمنع عن اهل البصرة وان لا يبيع الزكيات الجلبين
للطعام اي لا يستقبلهم فيشترى اي فان يشترى منهم فيلحقوا الطعام بالرخيص بغيره الزاد وسكون الحاد اي يمتن
قليل قبل ان يبيع اي الزكيات فيقيمها في البلد لان في الصورة الاولى اضرار وعدم انصاف وكذا في الثانية منع
انتفاع الناس بعضهم ببعض قال النبي عليه السلام دعوا الناس برزق الله تعالى بعضه ببعض وان لا يخلو
من تجارة التجارة اي لا يشاركوا في ثانيا قبل اجماعه من الاول ولا ينتقل من نوعه الى نوع آخر فان في ذلك
حوصا وتضييع حق لاهل وفي الثاني عدم الثبات والكرامة وموان لا يبيع الناس في السوق دخولا
ولا يخلو عنهم في وجافاته اماره الحرس ايضا وقد جاء في الاخبار شر البقاع لاسواق وشر اهلها اولهم
دخولا واخرهم في وجاوا يتعود بالله تعالى عند دخولها اي السوق وثانيه العمل لكونها ثانيا معقوبا
من قنيتها ونزاهتها في بمان الكذب والفتور وغيرها فيقول اللهم اني اعوذ بك من شر هذا السوق ومن كفر
وله سوق وان يكثر ذكره تعالى بالمليل اي لا اله الا الله والتجدي الحمد لله والتجدي الاحول والافق
الآب الله العلي العظيم فقد ورد في في الذكر في السوق الثواب الجزيل اي الكثير الذي يربو اي يزيد
على الاحتياط اي لا يجمع بيني وربه ما يبيع هذا الثواب من الاحاديث والخبار ومن جمل ما قوله عليه السلام
من قال في سوق جامع بياض في الله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي
لا يموت بغيره الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له الف الف حسنة وحج الف الف حسنة وربع الف
الف درجة وبي لبن في الجنة كذا في العبايح وان لا يبيع الطعام الذي اشتره لا يبيع اي يطلب
الرب في مكان واحد يبيع في لا يبيع في مكان واحد الذي اشتره فيه حتى ينقله الى موضع سواه
ما روى انهم كانوا يبيعون الطعام في اعيان السوق فيبيعونه في مكانه فهاهم النبي عليه السلام عنه وفي
ان يبيع في اعيان السوق فيبيعونه في مكانه فهاهم النبي عليه السلام عنه وفي

[illegible]

لا وفار عبد مهور
عزاد

[illegible]

مظاہر العالیٰ علیہ السلام
میلاد النبی و ماہ شریف

فيمتد لان بالخط والكل ولهم ما فرده الله فان الاول يصنع ويبريد الصرا والشافى يقبض ويبريد
 انفة كذا في السهم والرب يشد العصب ويذهب الوبس النخيل في الارض والام ويصطب النكة في
 ايم ويقفع البلم ويصق اللون كذا روى عنه عليه السلام وكذا في العتب ايضا من كل فسطح يحج به العتبتين
 اي يواه فان فيه داء لا يبرد باسرف يضر وان ياكل العتب جنة فانه اي كماله كذا في هذا واحراء
 وهو صاهر والسرجل جلوي كشف العود عن التحيا بالحاء الخ في الطمة ويزكي القلب ويشتج الجبد كي
 يحمر الحنف شحنا فان كلف منه الحبل احسن خلق ولدها كذا روى عنه عليه السلام وفي الحديث ما من رمان
 لا وفيه فقرة من الجنة وفيه الرواية الا وفيه احبة من جوب الجنة يستحب ان لا يشرك فيه احد من باب
 لا ان لا يجعله شريكا في كل رباك وحده لثلاث فتمت ماء الجنة وان لا يصعب من جنة شيئا في حشره عن النبي
 في هذا الفقه والافضل من كذا روى عنه عليه السلام في الوجه ايضا وان ياكل شجرة في شجرة الاحمر
 المنصق محبوبه فانه اي في الشجر فباغ المعده اي مظهرها ومصلحها واكل التين يرق القلب واكل النان
 من القولج اي سبب من منه وفي الحديث انه يقطع البواسير ويقفع النقرس وله فوائد لا تحصى فله طلب
 في علم الطب ويتولد بالبطخ فان فيه فقرة من ماء الجنة فان استعاض به لا يضر شيئا من شجره ويبريد
 ويرد بالشمع ما يلصق باليد وان لا يصيب ماءه فكل اي عدم طرح شي منه وعدم صب ماءه وما من طعام
 في الجنة الا وفيه في جنس الخبز وحقيقته من لذة ذلك الطعام الكائن في الجنة فان في انواع البطاخ
 بل في اشخاصها الذي في الجنة وعدم تغير ما من طعام الجنة لعدم الالف بعد وقبل عنه عليه السلام عليكم
 بالبطاخ فانها في مباركة وبها من العود وماؤها من الكوثر ولحمها من الفردوس وفي الحديث ان طعام
 حصول الاغذية به وشرب لا تدفع الغضب به لما سجي ورجحان اي لا فيه راحة طيبة واشجار وهو
 نزهة من الباطن يفسر به الباطن من الباطن ولدت عطف عليه عطف تغبر قوله ويقبل ثمانية في حجر المولود
 ويصن ويكثر من شجره في الجنة وفي ذلك قول وكذا في الحما ويقفع لاردة في يحصل في صلب البرودة وينقي
 اسفرة في يبريد جلد البدن والوجه ويصطب النكة كما يطيبها الزبيب وسبكن الصدع ويخفف البصر
 في ينوي بوزيد ويذهب مضرك في روهذا في العلاء من اب الاعمال وما قبلها من الافعال الثلاثة
 من تغيبل ويستحب في نفس ذكر اسم الله تعالى عليه عند كل وقت في طعام من باب التغفل اي يصليه
 ثم ياله ويقبل ويدان البض جمع دود وهو ما خلق في البطن من الحيوانات ويخرج من بطن الانسان
 سبعين ويخرج لشفه مكانا باواذا كان فيه هذا الشان العظيم من اراد شراة فليقل عند تغلبها
 يسير كيف هو جسمه ان يفر شهابا عينا وان شاء الله لم تدون واذا اراد قطعه فليقل فذبحها
 واددو يصفون في بئر لانه لا يولد عند ارادة لتغلب مستند ما من الله تعالى ان يمد به في جنة
 وفيه لينة وقت ردة يقطع مستند منه تعالى ان يطيعه واذا فعل ذلك قال الله تعالى يطيعها
 من من تغلب في جميع جهنم المحرمة ولم يبق له به ويطيعها بالانكاد بما هو اصل المقصود وبانث
 عجب يغير ان يكون تشبهه باسوة وان يكون مؤثما عما عايناه فانه عليه السلام محسن حكمه وحيث نكته
 ولا يستمره في وقت انه يارد يابس يعني لهضم نفسه ما عاين من الاغذية ويضيق على رسل الشفاء
 ولا يكرهه من من سمن ياكل نفاذ ما ياكل من ذلك نفاذ بارد ومبني فكل ما حار يابس خفيف

من عروق

فيمتد ان

فيمتد لان بالخط ما ان النخ كالمخ في الكيفيات الثلاثة وكان النبي عليه السلام ياكل بالفناء ويقول بردها
 بعد من هذه وعزها بعد بردها وما وجه قوله والجوز بالخر فلهذا ان الجوز يقبل بعد ان تفلح وخفة
 وادبها في الاكل من جوف الفناء اي من جانب اصله لان اسافل النباتات جوفها واصلها وعلوها رية ماء لها
 فيخرج بالفتق ولا يفتق بها في وان المدد ان ياكل من البين في الجانب يكون البدانة منه ولي وان ذلك
 الجانب في لذة فيبد منه بقوة لا شتم بالمد لا يصعب والله اعلم بحقيقة الخي ودان الرجل ساكرة وفيه بناء
 المغول والبلاد العديدة اي في المياه احدثا وله من الفواكه فالتسعة فيه ان ياكلها ويصعبها على في وجبته
 لعل ان لا يكثر بها الجحيم من خزينة الله تعالى في تلك الساعة كما انه عليه السلام كان يكثر من راحة عند رولا
 ستر ويقول لانه قريب من العبد برية او يفتقره تعالى فيعظم نعمته الجديدة لانه من عند اليدين ياتي به مكتوب
 وعنه من علمه وان يدعوا بالركة فيما يستلوه فينتفع بها هو وساوسا والسليان ثم يعطيها صغر الولدان الكاشفين
 عندها اما العائنة اوله لانه لو اعطاه البرهم ليكي لا يضره ولا المقصود في تخم والانس له لا يضره وتنفو
 ما ياله وان يستلوا ان اراد الاستكثار من الفواكه في افعالها في وقت ترحم وتطهرها وان تخم في لذة
 اي يجرى ما الى ما به كبره في ذمها ويخيل في افعالها في ايامها وانها لان غالب نعمها ولذتها
 في ايامها في لان في غنى في زمانها وان ياكل الفاكهة واكلها في زمانها وكان النبي عليه السلام ياكل
 الباء بخان ويذكر فضل ويقول من اكله معتقدا على انه داء كان له داء ومن كل معتقدا على انه داء كان له
 دواء وان يقول ايضا نعم البقاء على بنيه وزيته في الطبخ حتى يلبس في الغوافه الزيت وصبغ البعض ليقوا
 بالباء المنقول من بقة واحدة تخمانية بمعنى القوافي بالبين وضيقه وكذا منه وكذا في لذة غير
 بجوار من الداء ما في الباء بخان فانهم باعبارا كرمها بقل اول شجر من ثمرات الجنة حقيقة ودلت على عود
 تعالى وانما ثور الحكمة وتوطب للذراع وتغوى الشاة وتكفر الحما صدق في رسوله وصدق في حبيبه وان منع
 جنة خزيمة الخي وكان اعيان القول في بيتنا عليه السلام الخوة بفتح خاء وسكون واو ما يسمى بالترك في
 وقيل ما يسمى به يربو واما ما كان يفتق المؤمن ما عتبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع نه يقري
 المعده والكبد والقلب ويبريد قوة الحما ويهضم طعام ويمنع الاستفراغ كما علم في موضعه وتكرس
 اي ما يقال بالترك في كرم طعام المحضر والياس عيم ما السلام فلياكل المؤمن وانه في لذة ثور الحكمة
 ويركي القلب لانه حار يابس يقطع البلم وينقي جوفه والجذام لانه جلال الروح ويقفع لسدة وصلاح المعده واليقطين
 في لفرع يبريد في لدماع اي ما يقال له بالترك بين ودماع يبريد في العقل اي يبريد بربادة العقل والحكمة
 يسكون بهم ونفحها ويا الفص يثبت يشق عنه لارض كذا في زين العرب وهو ما يقال بالترك في طوملان من ثمرات
 اي تمام الله تعالى به على عباده واما شمه الخ الذي نزل من السماء على اسرائيل فخصوها بالاعلاج
 والامنة يبريد في كذا في زين العرب وماؤها شفاء للعين قبل بالخط مع الادوية وقيل بدونه وهو العجبر
 لا طرفة عليه السلام وكان يهره رضى الله تعالى عنه يعصر ماؤها فيكتمل به اي بماها من الرمدي لاجل رجوع
 العين ورضها في كرمه ما روى عنه رضى الله عنه فان اخذت ثلثة ثلثة اوجسا وسبع ففصرت ثلث
 وجعلت ماء في فارورة وكنت به جاري في ثلث ما من الله تعالى وصبب كماءه سودها ما روى عنه
 عليه السلام عليكم الاسود قبل اسود كماءه وقد رخص في شق وجوز كل ليعمل كراهة من حار ارضان لانه

الخر الفناء بالبح

مطاب بخان مع البت

الخر من البت

الخر من البت

ولما شق ولما بنفت رؤس صابو ويد في قلامة اظفار اى ما يقطع من ماله لا يلعب به السحرة
 اى لا يجرب به احد وان لا ينفذ الشيطان بتقديم العين اى لا يبلع عقدا على ما حال منها اى من القلعة
 وينبت فيها شجرات في العقدة وانما ذكره ليحذره لئلا يجرى في بعض الشئ بتقديم القف
 ففى ذلك يكون علة ليقام الا فيروضهم من اعدائهم واهذوا وكان جميعا من جهة المعنى بل اجمع ولكن
 من جهة تنظيم فيه شئ ولا يقيم بالاسن فان تورط برص في ذلك حاصلة بل يقطع ما بالمقراض وفي حديث
 من راد ان ياتى نكحة العين والبرص ويجوز اى علم ما مرضها فليقيم طاقه يوم الخميس بعد العصر وليبدأ
 بحصى ايسار اى بخصا صابو يده اليسرى لعل ذلك في حق اليسرى لاقى اليد لما في الاعمال في واخر مرار
 اسطرارة ولم يركب جزمه ويا في زينب فلم الاحار ولكن سمعت به عليه السلام يد امسجه اليمنى وختم
 بامه اليمنى وتبدأ اليسرى بالخصر الى الابهام يعني يد اليمنى امسجه اليمنى والخصر ثم الى خصر اليسرى الى الابهام
 ثم اليه اليمنى وما في حق الرجل فالاول عندى الازيد بالخصر اليمنى ويختم بخصر اليسرى هذا حال امه والكلامة
 مستغنى عنها ونفى البرجم اى يضره مكاسر الاصابع وثلث اى تحت الاظفار والاسنان ما استطاع وتعالى
 يد من لا يدين ما استطاع فان باعولها يربكم من نوعين يعرف ملائكة الامم طاهر وينجوت طهارة
 وينفرون من الامم ومن سنة الحنظل اى قطع الخبز الزايد من راسه وذكر الفرج وهو الجوز سنة
 موكدة قريبة من الوجع وثلثا مكرمة بضم لاء وحذو الكرامى كرمه ونفاسه كون جميعها اى
 كذا فى سنة عليه السلام وبابى بيانه في موضع من سنة تعالى والتور اى استعمال النورة لانه شعر
 عن نوره وتوجيه ثلث في بعض حديث اى كان عليه السلام ينفور وفي بعضه لانه عليه السلام كان لا ينفور واذ
 كثر نوره كان حنظل وخطا اى سقوله في بدو ولسن سنة ويكره لغيره من كراهة غريم اى سنة
 اى وهو حرم وكذا تشبهه راضا بالمرء كراهة غريم ولذلك اعاده فقال وفيك في تشبهه لراة بالرجل
 مكره فان سعى عليه السلام لعل الواحد من النساء بضم الجيم يشبهه بالرجل واذ انى عباس رضى الله عنه
 عن سعى عليه السلام المشبه بين من الرجل بالساة والمشي بين من النساء بالرجل وانظر مرة مشرعبه
 بطوره فوجه عليه السلام لعل الله تعالى والواحد المستوصلة ولا تنقص من نصف مرة حاجبها اذ مقها
 وزينتها اى لا تنقص من حاجبها بالمدق ونزيب ولا تنقص اى لا تظلم لك من غيرها ولا تنقص ولا تستأثر
 ولا تحذو سناها بالاعلام ولا ترفقها بنفسها ولا تظلم لك من غيرها ولا تنقص ولا تستأثر ولا تنقص
 شيلها عصا بان تفرها بارعة ثم يلقى في محل لارة شيلها من الاوان ولا تظلم لك من غيرها ولا يجوز
 حذو ثلث من ومنقول ما روى عنه عليه السلام لعل الله الوشاة واستوثان والامصاص
 وشققات وتلحان الحسن طهرت حق الله ورخص رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمام لمرء في اذ
 عشرين مع زوى حرمه من ثوب لانه اى ما يدرك لئلا يارجهت ويستعيد ماله فيه من اماره لئلا
 حرمه لانه اى راحة ويستعيد ايضا من حرمه من ماء الحار حين يصب ماء الحار على يده ويستعيد
 من حرمه يوم ثوب من ثوبه اى في ذلك يوم حين يرد من ثوبه ليدخله ويجعل وجهه في الدار ويقص بصره
 من حرمه من ثوبه من ثوبه اى حذر ان يفرقه اى وقوعه من غيره من غيره من الحمام واعلم ان الله تعالى
 من اربعين لحيات ولحيات في ثوبه واما فطره لانه حرمه شربا وطهرا شربا وطهرا وعلى تقدير رجوعه

[illegible]

انستور في الزمان

القدس الشريف

سلام علی هر بیت

از کتاب

مع السلام ام محمد بن علي

[illegible]

کتابت حضرت شیخ الاسلام

توضیحات بجز مع

كلمة النبي صلى الله عليه وسلم

وَمِنْ حَيْثُ بَدَأَ
فِي الشَّيْءِ عَلَيْهِ الْإِذَا

انيسر مدد رجب

۱۰۰

۱۳

في الحرب فان الحرب خدعة او يكون بين رجلين شدة فيصعق بينهما ووجدت الزنبر منهما وفي الامية
 هذا الثالث ورد في ما مر من الاستثناء وفي معناها ما عداها اذا ارتبط به عرض مقصود و كلام
 مستقيم فيه ولا بأس بالمعارض والكتاب من الكلام عصف تفسير للمعارض وفي لونه بالشيء
 عن شيء أي كشيء واردة غيره عن سبيل اخفاء كما قال صلى الله عليه وسلم رجل رى عليه ثوبا معصفرا
 لو كان هذا في ثوبه هلك أي لو شرب به دقايقا يجزئ به في تزكته لو هاجر عن به أي ليتك جعلت به
 كذلك وجوبه محدوف أي كمال حسنا وكما أرسل على رضى الله تعالى عنه بنته في عمر بن الخطاب يعرضها عليه
 ليزوجها وقال عاتق له هل رضىت لخطبة زيد يا أبا اليتيم أرسلتة تشييم ماها بالباس الحسنة كما
 في قوله تعالى هل لباسكم وانتم يا أسحق فقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رضىتم وفتح البعض
 بخاء بالحاء المحجمة بمعنى الخلية وكما روى بعضهم في بعض دأبر من السلف لبعض صحابه قطع سنان ثامر
 الذي قال في حقه شعرا و أراد قطع كلامه فقال قطع سنان وعصاه أي أقرت عرس ثيابا على ما مر
 لبعضه فأعطاه فقال الشاعر الذي أعطاه ياه فطف ساني وقد قال عليه السلام قطعوا عني سنانة
 جب من يهرأس من جن يشكونه في شربهم ما أعطاه من القبة فذهب به أبو بكر رضى فارصاه وكمن
 لأمر المذكورة من معارض والكتاب ومثله كثير في كلام النبي صاحب النبوة فقام أي في معارض
 مندوحة عن الكذب كما قبل في شتران في فارص منه دحة عن الكذب أو سعة وحب في كلامه غير شياء
 في جملة ومور متقدمة من الشياطين بالمراد وهو ضيق في كلام الغير من غير عرض سوى خوفه وضمها
 مزينة كباسته ومنه ما جدد وهو من يغفل بآمنه من ذهب ونفريها أو ما خضومة وهي تلج في كلامه
 له تنويع ما مل ومن مقصود وهي فوق زر ووجدت وذلك كشيء بدكره دنة وكل واحد من الزر ووجدت
 مفاع بطلان والتدويع قال من جادل غيره ومارة فقد جمل أو كذبة فيكون سمانه يخلفه وفيه ما يجوز
 من خذل ومنها المحو وهو ما ينقلب الرجز أي كلام منظوم ومنشور فيه ذم لأحد فادفعه يكتفى
 قلية عن الحية السلم الذي قال ذلك لدم فيجب أن يجوز عنه فان ذلك عرق أي كيف سقى الله تعالى
 بكر لسان أي ما ستر به لحوال الواقعة بينهم ما ومن القبة وهو أن يذكر الرجل أحدا بما كرهه من نقص في ثائه
 وصفاته أو في شيء مما يتعلق به مطلقا بغير بيان أو كناية أو ثارة بغيره ما بما كرهه مطلقا ون
 تحت أحد أي كرمي به ورجع من يعاتب بالبرودة أو على دهن عرض حبه وكذا في القبة
 فالعينة أشد من لوان القولة عليه السلام يا كرمي القبة فان القبة أشد من الزمان لرجل فذكر في قيتوب قيتوب
 الله تعالى عليه وإن سلب القبة لا يغيره حتى يغيره صاحبه وهذا كل الحسنات في قبضت نوم ما حبت بعض
 للفتاب ولا يستمع إلى ما يقوله الفتاب بل يسمع منه فان السمع إلى الفتاب شرك الفتاب واللام لا أن يذكر
 ذلك الفتاب تعاجير بما عدا من الجور كجدة له من ويخلص من شره لا يغير من المحصور نفسانية أو بدكره
 عند تعطل أي الشكابة منه في من روى عنه ولا يستغفنه أي هل لغت على دفع العلم على قبور من يغير علم ما
 أو بدكره ما جمل مغلنا أي معرر الجور لا يات من معاصي مثالبه ولا يستغفنه عن أن يسمع عن خلق معاصي نفسه
 فلا عينة هؤلاء ومن بعد أن ويغف نفسه في أعيان أو كذا في الاعتناء لا يستغفر لنفسه ولغيره
 أنه يمكن الاستغفار منه ولا تارة منه مع الاستغفار ومما يثمة وهو أن يني من باب اللذان وفي محذور

والله ولي التوفيق

الشيخ المنعم
القمي

رد وجدال وبقو

القيمة

كَلَامُ الْعَمِيَّةِ

سنة

[illegible]

شعر و شمس

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰

وہی ہے

ويسمى بالعقوبة عين غموس تدعى الديار لا يجمع بطلع وهو الأرض التي لا تسمى بها أي تركها أو بالخالقة
منها أو قد عدا النبي عليه السلام من الكبار إلى الكفرة ها حيث قال الحسن من تكبار الكفرة فمن الأشرار
بالله وعقوبه الدين والزمان الزحف واليهن العاقبة وقتل النفس بغير حق وفي الحديث لا تحلف أحد ولا كان
عن مثل حلف بعوضه من شياطة الكذب لا كانت أي حصلت ووجدت على أنها نامة وكنت أي كنت سواء في قلبه وبدل
عما قلت والله أعلم ما في الأعياد ما حلف علف فادمر فها مثل من حلف بعوضه لا كانت في قلبه بكنة يوم القيمة
والوكة البع في الأصل غش لما في الجدار كذا في مختصر الصحاح ولا ينال أي لا يحلف غمكا على الله بنحو يقول
وإله ليفعل الله كذا فانه خط عظيم يخاف من قوله كفو في مختصر الصحاح أن يولي الألف حلف ونال وأبى أن يسله
ولو قسم أي حلف على الله تعالى أي ومن أولئك على إقراره الله تعالى أي صدقه وحلفه وجعل ذلك الأمر كذا
لقوله عبد السلام من عباد الله تعالى من أقسم على الله لا أنه قد كان من كرمته لأن قبل الثاني على الله تعالى
فلا يخفى أحد على من ذلك أن عذر الله تعالى وحلفه من راد حلف صادق بلحلف الله تعالى وليس من ولا يحلف بغير
الله تعالى فإن الحلف بغير الله تعالى من الشك الخلق بقوله بالله من ذلك ثم عطف على هذا الجمل تفضيل بعض ما يكثر
وقوعه فقال ولا يجب بآية ولا حنة ولا باؤاده ولا بحجة أحدهم ولا من غيره ولا بكلمة هذه كذا والرد
ببين حقيقة وما ذاقنا بغيري بولي العادة قبل الأيسر ما له وقع عليه عبد السلام متروك ولا بالبر من عبد السلام
أو عن كذا يكون ثبوت عنه كذا كان يقول مثلا من فعل كذا فهو ردي من الإسلام وعن إيمان من أي قل من وعدك
أي حلف بآية حاب كونه صادقا وحلفه أن يرجع ولا سلام ما مع نوع خطر في استناده وإن كان كذا
حلف عليه كفو والقوى على عين بآية عبد كذا في التراتف ما حلف على أي وكذا رأى غيره أي غير حلف
عنه جازا كان حلف بالإنك باه في ما هو الميراث بكلمة وكذا بنية أي بسبب حنة في بنية ولا ينكر رجلا بكلام
حتى يجره أي يحمله باستقر في صدره من حرجين جعل فيه الخير وبقيهم وده في عوجه وبأخذ مصوره أي لعله
وبدع كذا ولا ينكم بالآية أي بما لا يهتد به فان ذلك يقص من عقله وما يبصر ولا آية في الدنيا أو في الآخرة
أو في ما يحب الشرا الأقل من كلام منظم وكان الأولى أن يقول مقام هذا الكلام منه وكذا كره مقام منه
يتعلق بقوله في الحكمة أو في نصرة الإسلام أو إنشاء على الله تعالى في غيرها قل بسى عليه السلام كان بغير
أي لشدة كان قبادا عن سنة أي طريقة في ربي ثم رولم ينكره بقول في هذا البيت مثلا تستفقد الأيام
ما تنقل عنه وستقبل اليك من كل لم يزود سبدي أي سطر تلك الأيام ما كنت جاهلا وباتيك بالآخبار
من لم تزود بصيغة المخاطب العلوم أي من لم يقطر زاد البذهب وبجي ثبلك بالآخبار يعني سبعين الزمان ما لم تقم
وبجي ثبلك بالخبر من لم يتوقع منه ذلك وصغير مستقبل الجمع إلى الأيام وباتي معناه فيهم ما قرأناه أو معناه
فانه عليه السلام كان بغيره عن سنة أي طريقة عن رونه فيقول في الصريح الأخير مثلا وباتيك من لم تزود
بالآخبار ما تنقل عنه بالآخبار بخرج عن ورف الشربكون قوله فان تغلبت ثغرة بجنب وبدل عليه قوله
بما له السلام لا ينال حرف أحدهم فبما حنى ربه خبر من ينال شرا أو بما كان بسند من باب لا نقول أي ينضم بغير
قد لا تظفر والشرب كان فصاحته بعضا من الأجزاء جمع أرجوزة من الرجز بالفتحين وهو من الشعر ما يكثر
في غير المضارع ومنه بحر الرجز من الأبيات القليلة للمضارع مثل قوله يوم حنين حين غلبت المشركين
أما بالجزء ونقوبة لعلوب الأصحاب أنا النبي كذب أنا من عبد يطلب فليس هذا بشعر لا شرفه قد علم له

محف فاسه

ما يهتدون اسمي عليه السلام
من مشكورين بغير

ما يقابل عبد الأسيفاء
من نوم

ما كان يرى ما يكره فليترك
عن يساره

من الاحلام المختلطة ولا ينفك اليه فيلوع به بينا انفعول اي فخرص عليه الشيطان وينفعل باراه
اشلها ففقد فان رأى ما يكرهه من الاحلام فليترك بالزاد والصاد والسين اي يلقى ماء فيه مع رجليه
عن يساره على وجه القرب تحقير الشيطان وبرة الكبده وينفعل على معناه ولكن اقل واخف منه
واقل مما التفت واقل منه النفع والكر من باب نصر وقديحي نفل ونف من باب ضرب ايضا وعدم
الانكفاء باحدها الاختلاف الروايتين عنه عليه السلام ثلاثا اي ثلاث مرات ثم ينعوذ بالله من شر ما رأى
ثلاثا ايضا ويحول اي ينقلب عن جنبه الذي نام عليه الى جنبه الاخر لئلا يروى عنه حلم الشيطان
فلا يفسده على احد صلواته لئلا يفسده كذا عنه عليه السلام وفي رواية عنه عليه السلام من رأى شيئا
يكرهه فلا يقصه على احد ويغم ويصل وذلك قال تم لي في ويصل ركعتين وينصدق بالخرم اي وينصدق
بشيء فان الله تعالى يصرف عنه شرها اي شر تلك الرؤيا ولعل المص وجد رواية في الصدق فاستحسن
جمع الكل ويقص الرؤيا على وجه ما لا يكره فيمن شئنا اي يقص ما كابر ولا يخلط بالكذب في شيء منها
فلعله اي فانه يريد فيه ما يكره تاويله فياوتله العالم على ما يكرهه فيقع على ما عبره العالم كما قضى بينا
لفعل اي قطع وتم لصاحب يوسف عليه السلام من صاحبيه الذين دخلوا معه السجن لجنائهم اعني ساق
الحمل وخبازه وقال الساق في اري في المنام اعصر خمر وقال خباز في اري احمق فوق رأسي خبزا
يا اكر الطير منه بنشابنا وياه فقال يوسف باصباحي السجن اما احد كما فرج من السجن فيسقي ربه خمر
كما كان واما الاخر فيصل فناكر الطير من ربه فقال لا كذبنا ما راينا شيئا فقال يوسف عليه السلام
ففي الامر الذي فيه تستفتيان فوقع ارجا كما عبر كما جاء ضمن ما في سورة يوسف واما قال المص صاحب
يوسف لان التقيروا لوقوع على ما يكرهه لاني كان لاحدهما في الحديث الربا الحسنة اي البشارة والنبأنة
عن الغفلة واخرها ما فيه نفع للراي واخره واقفه من رجل الصالح جوع من ستة واربعين جزءا
من النبوة اي الحكم بالبيعة والصدق ومن علم النبوة او هذا في حق الانبياء وان مدة وجبة عليه السلام
في المنام كذا في النسبة الى مدة وجبة في اليقظة لان مدة عمر العزيز على الامم ثلث وستون سنة
ومدة الايام من ثلث وعشرون سنة فاوحى اليه في ايام نصف سنة في منامه وهو جوع من ستة
واربعين جزءا من تلك الجملة هكذا قالوا والحق ان هذه مما يتعلق بالقول وينتوض علمه الى الشاع وفي الحديث
اصدق الرب ما كان بالاسرار لانه قبل رؤيا الليل اقوى من رؤيا النهار والصف اوقات الليل وقت
السحر والحديث اصدق رؤيا اصدق حديثا لان كثرة الذنوب تسود القلب فلا يرى ما يراه صبحه الجاري
فليس خال عنها وقال اهل التاويل اي التفسير اصدق الزمان لوقوع التاويل اي اصدق ما يرى فيه في الوقوع
على ما عبره واليقين بان باول ويقع على التاويل والتفسير وقت انقضاء الانوار جميع نور بصر النور
وهو زهرة الشجرة والانقضاء انقضاء اي يبارى وقت انقضاء ازهار الاشجار وينتض النار بالياء
المنقوطة بالنقطتين المتجاورتين والنون بين ما وبين العين بمعنى الضمير ووقت بلوغ ما وذلك
الانقضاء والنعيم يكون عند تقارب الليل والنهار في الطول والقصر والحر والبرد فيقيد الانزيم
اذ ذلك فتكون له من الخياط وتورد العاير اي المعبر وفيه نعيم ما ينجي من شدة في ايضا كما مر
اي ويعبر رؤيا كمن مؤمن ان حسن تاويل وان كانت هائلة يحمل الوصل ان لم يكن تلك الرؤيا هائلة

اصدق الروايات انقضاء
الانوار على الاشجار

منه وان يحتمل ما خبر به عنه وان لا ينوي علم احد من عباده لقائى وافراده بالذكر مع
دخوله في اقربه زيادة التحذير مرة واحدة واولي اول ما يبدى به من الذكر في ابتدا صباحه
صباحا واصبح من اي حشا في صباح وصار تلك الله والعظمة وكبرياء الله والحق ولا م
عالم اجسام والارواح وليس وانه ينفذ فيهم ما وسكن فيهم الله تعالى وهذا لا يشك فيه
اي حذر من كونه غير شريكه والراد بنصر في صبره هذه الاشياء نصريح اعتقاده بذلك صحتها بينين
في قدره لا سلام في حفته غير مبتدئين في بليته وكما الاحزان في كونه التوحيد بالصدق
وذكر شيئا محمدا عليه السلام وملة انبيا ربه عليه السلام حيفا اي مستقيما غير ما من الحق حال
من ربه عليه السلام لعله جعل في هذا اليوم ماصلا واسطة فلا حاد او مصادا اي سببا
نصلا وما ووقاله وكذا في اخويه والحق الطور الجبل والحق جبين قدامه عن منامه بياض في قلبه
نه يفت في قلبه للحساب والجزاء فان حال النائم في عدم الاحساس حال ميت ولا نبأه كالانبات
اي وحال ينقطع النوم في وجود الاحساس بعد عدمه حال القيام من النوم بعد الموت فيعتبر به
اي فينبغي ان لا ياتي في الله اي الله ان اعتبر ذلك لا يتم ملك اي لا يجد ولا يلح في ان يدخل
في حاد من غلام في حرم بمعنى حرام اي فيما حرمه تعالى لعباده واخبره اي النوم وقت النسي
من يفسد به فم ليس لا يغيره ووقته ان نصف النهار حتى تقرب الشمس من الزوال وفي حديث النوم
في وقت من رحى في حاد لا يباشره الا حق باطن عقل حيث يتعطل وقت التحصيل وفي وسطه خلق
في حق حسن خلق لا يباشره الا لاهل من الكلامين هذه هو كلام وفي حاد في حق اي غف
في حق من حيث نه مباشر ما يعبر وينفسد وفي حاد في حق الضم خلاف الزوال ورجل اعرف اي اخو
ولا يدر بعد بعض في بعد صلوة كانه يباشر وقت كون النوم حرقا واهتمام من ذلك النوم وكان النبي
عليه السلام اذا اده به نفع لغيره في وسكون الدال اي يقبه فيام الليل نام نومة خفيفة قبل طلوع
نجم فيصير قبل اي قبله قليل جدا ثم ينام نومة عليه السلام فقال فينصب ساعة وهو
ما ينام في وقت كذا في المغرب نصبا ويعد لها على الارض يعني يضع رقبته عليها ويقوم الساعد
في حاد وينصب راسه على كف ساعة لطيفة في حدة قليلة لا ساعة اهل النوم لرفع قوت القيام
واستكمال النشاط ثم ينام في السورة فيصلي بالنشاط والريفة ومن سنة الابرار السجود
وعمر بنوه في حاد ليل وان يتوضأ ويصلي متطهرا بغير ذلك اي القيام والنوضي والسورة
در حاد ليله وسجدا ما يروى انه عليه السلام فعل ذلك في ليلة ثلث مرات في ست ركعات
كذلك في صباحه وثلث من ربه في منامه شيئا في يقضه اي يجدت به على عالم يعلم علم التعبير
ويصلي السجود يعبره على وجهه ولا يقصه على جاهل ولا على امرأة خوفا من ان يعبره لاي وجهه
ما ينجي وفي حديث رؤيا على رجل جاري لا يستر ولا يثبت حكمها للراي ما لم يعبر بينا المنقول
وتحقيق الباء ونشد بها اي ما لم تفسر فادعرت وقت على ما عبرت خيرا كان او شرا فينظر
وقوع ما بعد خبازه في يقرب ونوم بعد تعبر سريما ولكن قد يباشر ولا يقص كل ما يرى من الاحلام
حده علم بحد ولا م ويسكون للام ايضا ما يراه نائم طائفا في لا يخرج عن كماله في نومه

من سده من تدرك
وقت الصباح

من بين وهو الكذب كذا في مختصر الصحاح اي قال له انكم بالكلية الكاذبة ويجوز ان يكون
من التثنية المروية في سيرة النبي صلى الله عليه وآله في امر بني النضير في غزوة بدر وجه التسمية شرع في بيان
كيفية ما فعله فيقول بسم الله اي عند الركوب فاذا استوى على ظهر الدابة يقول الحمد لله
وقدره عز وجل على الله تعالى عنه كذا في سائر الدابة يقول سبحان الذي سخر لنا هذا وما
كنه من قبل من قوته طاعة اي تسبح لله الذي سخر لنا هذا تسبيحا وما كان لنا طاقة على استخراجه
لو استخير الله تعالى ياه لنا وانا اي ربنا من قبل ان يرسلنا هذا وما شكرنا على نعمته التسخير واعترف
بالجزع من تمام الشكر في شكر عاقبة امره فاستدل ان من يورثه هذا الركوب على زوال ركوب
ركب الحيوة وهذا اعتبار حسن من القرآن العظيم وقع منه عليه السلام وان الجمل على الدابة يورثه اقام
فانه يعاقبه يوم القيمة وان لا يورثه بل يقال اراد في ركبه خلفه ولا يركبهم على دابة واحدة بعضهم
حلف بعض ان مقدم ملعون لعن هذا اذا كان الكبار او اما اذا كان بعض صبيبا قدس كذا في
ما روي عن عبد الله بن جعفر بن عبد السلام قدم من سفر فسبق في الدابة فحلف ان يديه ثم جنى باحد ابن
دابة رضي الله تعالى عنهم فاذا ردف خلفه فادخلنا المدينة ثلاثة على دابة كذا في المصاحف فسبق وجنى
ودخلنا كذا بصيغة الجمل وثلاثة حال كذا في زين العرب او اذا كانت الدابة صغيرة لا تضيق بثلاث
او اذا كانت المسافة بعيدة والله اعلم واما ركوب واحد او دابة في الاوقاف السنة واذ لا يتخذ الدابة كرسيا
ولا سرجا وحيد وسفار راى لا ينفك علم بالجزع ان يتخذ مع احد او لا ينظر لحصول امر بغیر حاجة
غيره او لا يورثه عليه السلام خطب على راحلته ولان الوقوف بالوقوف كيف يكون على الواحد في السنة
اذ اراد جرد الخدش او الانطار ان يقول فان الله تعالى خلق الجمل والركوب وثلاثة الحاجة لا غير
وادخلت الدابة من باب يرضى ذلك فيقال نفس الشيطان من باب فتح اي هلك دعاء عليه فانه يتعاطى
ويقول بسم الله اي رحمة وغلبت عليه يقول ويلق بسم الله فانه يتعاطى بكون صف من الدابة
ويتعاطى من شدة فيقول عوذ بالله من الشيطان الرجيم ويقول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
حتى يعقب عليه وفي الحديث صلح الدابة الحق بصدورها الى جانب عنقها من طرفها فلا يتقدم في ركوب
في صدر دابة الخيل اذا اراد فاعلمها لادانته وعن بريدة رضي الله عنه بينما رسول الله عليه السلام
يتنشق رجل من الحمار فقال يا رسول الله اركب وانا فقال اركب فقال عليه السلام لا انت الحق بصدورها
دبتك لا تخلفه ل قال فدعته لك فركب عليه السلام ولا بأس بتعاقب اثنين وثلاثة في ركوب دابة
عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهم ما كان يوم بدر ركوب ثلاثة على بعير فكان اولها به وعلى رضي الله تعالى
عنهم اربعة في رسول الله عليه السلام فاذا جات نوبة رسول الله فالاخر ثم منى عليك قال ما انتما باقون
منى وما ابا عنى من لا منى الختم صل وسلم عليه وعلى آله حرمته خلفه العظيم اربعة اربعة
حمد رحمت يا رحم الرحمن وان يطيل سفره رفقا صلا فافقه قبل عنه عليه السلام الوقوف لفرق
اي ظيب الوقوف وانه عليه السلام الركب شيطان والراكب شيطانان والثلاثة
ركب وقيل عنه بنو النضير اربعة لانه اذا لم يركبهم الذهاب الى المعركة يكون احدهم معاونا
لذهب ولا يترك الباقي وقد من احدهم وجعل واحد وصبا يكون اثنين شاهدين كذا في زين العرب

دابة في السنة

ركوب النبي عليه السلام على حمار رجل

لوقفة رابعة

والدابة

واذا خرج الجمل الى الجماعة سفر امره وانشد به اليهم اي يجعلوا واحدا عالما فلا تهم امير
عليهم بجمعة امهم وعنه عليه السلام اذا كان ثلاثة في سفر فليؤثر احدهم ثم لا يجامعونه لئلا يضيع
فائدة التامير او يستحب ان يجعوا طعامهم عند واحد منهم اي يخرجوا دراهم نفقاتهم على عدد
ثم يصفوه عند من يجارونه فيصرون في مصارفهم فان ذلك يوجب لنفوسهم واحسن اخلاقهم كذا
روي بريدة ارفأني عن عبد السلام في مناسك لكرمان وفي الحديث صاحب الدابة القوف اي البطيئة
صنفه شئ امير على الركب بالسكون مع ركاب اي يسرون على قدم اضعفهم لانه عليه السلام كان يفعل ذلك
ولذلك قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم ربما يخفف في السير عن الرفقة فيهم لانه وكسرها وسكون
الفاء بمعنى الجماعة يعني كان كثيرا ما يمشي خلف الجيش فيرى الضعيف اي وابعده ويردفه ويدعوهم
اي يرفقه وفي المصاحف عن جابر انه عليه السلام كان يخلف في السير فيرى الضعيف ويردف ويدعوهم
وفي زين العرب في بناترو ويسير خلف الجيش فيعين من تجر ويردف اي يركب خلفه رديفا وصفا ورحمة
منه عليه السلام وان يتولى اي يباشره من رفاقه ويحسن لهم بما استطاع فيمقدار قدرته
من بذل لرد وقيل لهم في زين العرب انهم رفاقا لبعض ويسعد الدابة والراجل اي يعطيهم بما يمكن
من رده ويحلم على ركبه ويفضل من الافعال بمعنى الاحسان او ما فضل وراد عن حاجته من مركبه
ما روى عنه عليه السلام فان في سفر من كان معه فضل سفر فليعده على من لا له ومن كان له فضل زاد
فليعده على من لا زاد ومن دأبه عند الحمل وعند حمل لا حمل ولا تفادى لادبته والركوب علمها
والوقوف علمها وان قيل الركوب على ملاذ الارض جمع ملاذ اي برسله نارة فنادى في ما يشد منه من ثبات
الارض ويرعى اي في الحظب كسر لهما فجعة وسكون الصاد كثرة تعفف وسعهم وتغيب عنهم تعفين
وسكون الشين الخلة الرطبة في حالة كثرة العلف والكرامة ثم عطف عليه بنفسه فقال واذ كانت الارض
مخضبة بجمع الحمار وكسر الصاد اي كثرة العلف والطعام فليقص في السير فيليس سير متوسطا ولا يبرع
فيه فيدرك ركبه ساعة فتاعة برعى وان كانت جديبة بجمع الميم وكسر الدال الميم اي ذات حقل وقناة
لا علف ولا غشيب في اجد من باب لا عدل اي سار جدي واسرع في السير في ذلك من لقي ورحمة على ركوب
ليصل في العلف واما سرع فبين ان يضعف ويدن على سرفه عيبه لانه اذا سرفه في الحظب فاصول
حق من الارض واذ سافرت في سنة فامرعو علمها بالسير وان بد من لونه ورفقته بحسن الحق وشرح
في غير معصية لله تعالى على ما تروى في سنة استنادة الرفقة في شورتهم في السفر وركب التسم في
وحومهم وادبهم منهم فضل مائة وقوة وسار ما عنده من اسباب وادبهم فيهم وبنوهم في مواناة
مضاوغة اي بوقتهم في كل مباح عرضوع ويحب دعوتهم دعوتهم ودعوتهم في ذلك يكون الداعي بمعنى
الدعوة وان استغفرت مستغفرا في بوض لثقت والمدة في من يطلم ما منهم في مروان لا يقول سائلا
من يسأل عنه شئ منهم لا لا اعطى وابس عندى ما سالت وان لم يكن عنده ذلك حقيقة لا بد فقه بحسب
حسن وكفى دليلا على انفة عليه السلام ما من صاحب صليح وبساعة من بار لا شئ من حجة
هي فادبهم باحق الله تعالى وفضله وقوة عليه السلام ما صاحب شئ في ذلك وكان اجتمعا في الله تعالى
ارقم ما يصليحه وان يحرق في طريق ولم يرق في انهم لم يرقوا في انهم لم يرقوا في انهم لم يرقوا في انهم لم يرقوا

كانت كتابا في سنة السفر

اراد النبي عليه السلام ان يصفوا ورحمة

لوقفة رابعة

أشبهوا ما لا يلبس
خامفاً

وَمِنْهُمْ ذُو الْقُرْبَىٰ وَالْبِلَالِ

حتى يجعها الله تعالى بكر ويدخل معه الجنة ففعل موسى عليه السلام ما سألتكم أسألت وله
قصه حويطة ومن سنة ن يزهد فيما بدى الناس وينقض الطمع منه كى يحته الناس فان الطامع
وكثيره ليلام ما مضى ويربف اى يمنع نفسه عن مكافات تعدواى جازاته ولا انتقام منه كما مر
وفي الحديث مداراة الناس مدة كما في خبر ما وفي رواية عرضه فهو صدقة وقال عبد الصلوة وسلام
من مداراة الناس كما مرته يادى رايص وفي الامجاد هو مع من يخاف شره قال الله تعالى ادفع بانيه
حسن وفيه رتبة سر في الله عن ما معنى قوله فيدرؤن بالمسنة السبئة الى النفس ولاذى بالسلم
ومدرة ومعنى مدرة ما قاله الولد رد رضى الله تعالى عنه ان النكسر وفي الصحاح الكسر السبى سبى
في وجوه قوله وان توبت سقيم اى سيقظهم وكذلك اى كاتبتهم على وجه الدعوى مع فى القلب بلى ربه
غوب وبظهره بعض لتعقيد دفع شره وكان حاصل معنى مداراة دفع مضرة العدو وحسن المعاملة معه
وذكر من عدو من يخاف من شره مضطرب رعيه قوله وقال عيسى عليه السلام اخموا من السفية سفاهة
واحدة كى ترجوا عشر يعنى ان لم تخموا لامة الواحدة يصل منه اليكم العشرة فلا بد من دفع الواحدة بالمدارة
للتخلص من العشرة وان لا يخف من عقوبة تعالى من يرد عقوبته بشتمه وابذاه والدعاء عليه به ان يقل
شئ من فذل يخف عقوبته فلا يتم الانتقام من رد الانتقام التام منه فليس الى الله تعالى ويلفوض اليه
ورجوع من الناس اى يعاملهم بالمسلم بالكرم فيما فعلوا به وان يملك نفسه عند الغضب اى يجتهد في منعه
عن ان يعرض بنفسه فان ذلك من شأن الاستدعاء من حال لا قويا فاد اوتدت اى شئت وان تفتت
مارغبه بوقصا وان لم تدفع بذلك فان كان قابلا يجلس فان ذهب عنه الغضب بذلك وسكن فيها والا صلح
دفعه في كرب كدعه عليه سلام وان يحمل عبء اخيه المسلم يادى سواه ففعله اى فعل نفسه وتقصيره
في سائرته نفس دى بحر حرارة اى جيران اخيه عنه على ذنب احدته هو نفسه فيما بينه وبين الله تعالى
وبين من الافعال والتفكير ويعبروا احد منزلة اى مقدار منزلة ومرتبة كما كان يكلم كل احد على قدر
عنه وخدس ربح على قدر دينه عطف على يكلم كى لا يجنى على فى فضته وقيل من ربح انسانا فوق قدره
بأشاره فوفى رتبة فقد افاء اى جعله طاعنا واساء نفسه بالفرور ومن انزل دون قدره اى اعتبره
فانقص رتبة اخر بقصد بلا اى جرد عنه وفي الصحاح اجترأ اى جرة وان ينصف الناس من نفسه
ولا ينصف الانصاف التسوية والتعدل والانصاف عند الانتقام اى يكون حرق في نفسه عدلا
سفيك مدس ولا يصب نام لعدل والانصاف كى لا يبدى لظلمة حرم ظالم اى كى لا يكون معدود
من حرمهم لان ذلك من شأنهم ورسول من كرم صنف خاتم من هر لدا ولا ذرة وفي لارخالو الناس
عدهم ودا بلوهم بالفلوب يعنى بالمال الفاجر وبوافقه في الظاهر فان الفاجر رضى من ارجل حسن الخلق
در رعبت حركى كبد لعدو ويحب لعدو في العاهر والباض ولذلك قال وقد نصتة موسى
ي مخالفتهم ومخالفتهم بلوهم القلب وبيعة كما قبل الخالص يؤمن مخالصة ومخالفة الفاجر مخالفة
وينقبض منه مداراة فخره وادعاه فوى للاختلاف وان بكره كرم عز قوم بما هو هدم من كرم
ورده كرم وقال عبد السلام ما ناكم كرم قوم كرمه وفي الحديث كرم حاد سلم فاما بكره ربه
بكره من كرم دين كرم حاد وكذا السخ والسخ ولذلك من بما هو خير ودينه من السخ

۲۰۰۰

مولوی

من الناس لوجوب الاحسان الى الخس وان يتكلم في ذكر منكرهم دفعا للمكبر عنهم وعنه عليه السلام
ادار ابيهم للمكبرين فذكروا علمهم فان ذلك لهم مغفار ومذل وحقيقة لموضع ان لا يرى احد الاظلم
انه حيومنه وان يكره ان يذكر سبنا بمجول ان يذكره الناس الترتي والقوى كذا عنه عليه السلام واخلاق
لنواضع الشيء على المعنى والاخر مع الحاد وربع اذى عن الترتي والسلام على الصبيان وبجائسة التفتق واعتقد
النساء في جسم ما وخذها الحلب وركوب الحمار وحمل السلعة من السوق الى البيت بعد اشتغالها بنفسه
وان لا يستنقع حدى من ساس لا يجلد باعقاه في دمه وبابيه فقد كان النبي عليه السلام لا يطاء عقبه رجلا ولا
ان لا يتبعه في شئ وكان يسوق صحابه في كل شئ فظنهم قد كانوا معه ولا يجلدونك ان ذلك لاستنباع
لاجلهم من فقه من قبل عطف العدة على غلول وان يقر بكره ان يعظم الشيوخ وبعض العلماء وبعض الصنف
وفد عليه السلام ليس من لم يرق كبرياؤهم برحم صغيرا وان يعظم ولده رسول الله صلى الله عليه وسلم ولده
ولده في الفرض عام وبسعي في حلاله وخرجت عقبه ولسانه ويقدمهم على نفسه في كل امر
ينصفه النبي عليه السلام وان يسبحي جد واحد في الدنيا وبنات آمنه في الدنيا عليه السلام
ان الله تعالى يسبحي من في الدنيا عليه السلام ان يعذب وان يوفقه قرب زمانه من عهد النبوة وسبقه ياه معززة الله
تعالى وكثرة طاعة الله تعالى وقال عليه السلام من ادخل الله تعالى اكرامه في الدنيا عليه السلام وحامل لقر غيرة
فيه ولجاني عنه وكراهة في سلسلته منصف وفي الحديث انه لا يستحق حرم في الايمان ولا يجلون وبه قوت
لحديث ابي الحديث تمامه ولم يخص من حديث ولكن احسن الثلاثة هم المذكورة فيما ذكرناه قبله
وان يرحم في الصغاف وقال عليه السلام ارحم الله تعالى من ارحم الناس قبيد في الزبارة باكر
الناس ستا فظما له بالنقد عوبده باعطاء شئ باصفرهم ستا فظما صبره وسرع لمجرعه في عدم صبر
والجوع صفة الصبر وان يروى او به او آواه بضا من اب الاطفال وضرب في بضم لليم في نفسه وبترتبه
وقد عبد سلام من وى بنما الى طعامة وشرابه وجب الله له الجنة البتة لان اجملا ذبا لا يفر وان يرحم
المسكين طاهر وان يرق بجلود في يستخدمه باللفظ لا باللفظ اسبحي وان لا يوق عينا ولا يوضع له
اي اجرامه في قديمه من دينه ثلثه كذا عنه عليه السلام وان لا يجر مؤمن الفلانة ذات يده اي املا ذات
يده ونوصيف لاملا ذات ليد في الالبسة ومنه قولهم وود ليد لمن من الخراج وفي بعض الاما ملحوب
من كرم بالقي وان كان بالقي اى كرم غنيا بسبب عناه وحق فقيرا بسبب فقره وان ينصر الصالح
منعه عن الصلح ليخلص عن وباله وينصر للظلم يدفع الظلم عنه فوه عليه السلام اضراما كذا ضاملا وفضل
فقال رجل يا رسول الله اضرمه مغلوما فكيف انصره ضاملا قال منعه من الصلح فذم ينصر له بآه وان
يقبل الهدية من صاحبها ولا يرد هاديه عليه السلام عن ذلك ويكافئه في عونه باكر من ياه من هديته
ان وجد ما سبي في بوري افضل لانه لا يسبق في يعتقد ان صنفه افضل من صنفه من جهة انه سبقه
وفقره وامنه وينصر نفسه بالاداء والنساء عليه وينصر صنفه من الناس بان غيرة وبقره فيما بينهم
يعظم منه ما امكن وان يعود الرقيق قال عليه السلام من عاد الرقيق نص في الرحمة وان يشهد الجارية
في جمرها ويصلح علمها ويعاون فيها وان يقرى للصاب الغرة العبري يصبر ثم يقول ويقول ما يكون
سيما صبره لسانا لو با مثل ثوبه وان يشد في يلبس ثلثة مؤمن جنة الياحي لنفسه وان يوق بجائسة غنية

استبر على منكر

ملفوظات

آدم بن محمد و زاده رسول الله اسلام

قبول قدیر

ويخفف ويجز زعمنا قوله عليه السلام يا اباكم وبجائسة الموتى قبل ومن الموتى رسول الله
 ذل الاعياء وبجائسة لصلوة من الاراء فانما اي بجائسة الاعياء والمظلة فتنة يعقن بها من الجبال
 على لا يحيى ونجيب بجائسة اولاد الملوك وابناء الاعياء الزود طول التشر لم فان ذلك اي بجائسة
 الاولاد والابناء وصور النظر لم فتنة ولاء وعنه عليه السلام لا تجالسوا اولاد الاعياء فان لهم
 صور الكور لساء وقت كفن العذرى وذكر اولاد والاعياء للفتن وذكر لاء بعد ذكر الاولاد
 يخصص بعد التهم لاهتمام لم بجائسة بناء الاعياء وان ينظر في الاعياء بعين الرحمة والشفقة
 لا يتلائم بما يورث في البعد عنهم وان لا يمد عينه اليهم ولا ينفق عليهم في رغبة فيهم وفيما
 بهم في امد عينين على ما فسرنا بوجوب بانه نفع لهم في الحفاة بان يسقط عن نظر الله تعالى بسبب
 نفعهم محفوة وان لا يلقى من الفسق والخروج عن امر الله حين نفعهم خيرا كان بوجه طلق في شاش
 بل بوجه عبوس زجرهم عن الفسق ذر سخ الفسق في قلوبهم ولم ينفعهم بالشفقة وان يلقى الكافر
 مسد ومندع في الذي خلفه من سنة الجماعة في الاعتقاد وسخ ذلك الاعتقاد في قلبه بوجه مكفر
 شدة بداء في عبوس وفي الصحاح الكفر الرجل اذا عبس ومنه قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان الفيت
 الكافر والفيت بوجه مكفر وان يفيض نفع لواء اي يفت الفاسق ولا يجتبه لفسقه لالذنه وبكر اي يفت
 ربه في الله تعالى ولا يدعو عليه ولا يفتنه ويجوز ان ياتي اى رجوعه ولو بعد حين لما روى ان شارب خمر ضرب
 فرت بين يديه عليه السلام وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما اكرما يورث به فقال عليه السلام
 لا تكن عونا سبعا في حبلك وانما هذا معناه كذا في لاء وان لا يساعدا طالما اي لا يوافق في سر
 من الامور ما يعين على ظلمه وور في خطوه بخطوها في موافقة وان لا يقر باب الامر الفاسد اي الجائر
 واعد من حق قال الله تعالى واما الفاسقون فكانوا لجهنم حطبوا ولا يمشي اليه التسليم عليه ولا يخاله حبال
 وجمعا في غرض لا يقر به بناء للفقول اي يجعل مقارنا معه في راجعته واما اذا كان ذلك مصلحة
 من متبع لشرعية فلا بأس به وما كان الموافات من فضل ما يتفق بالمشاورة فزودها بالذكور في فصل
 في حدة عقيب فصل ما اقال **فصل** في سنن موافات اي اتحاد كل من الاثنين حال التزويج والموالات
 اي اتحاد كل منهما صديقا لا فرق كان من قبل او بعد التغير افضل خصال المؤمنين كسر الماء جمع خصل
 تعني خلة في حياهم ما في فصل خصايصه واخلاقه الحب في الله والبغض في الله اي في حقه ولا يمل
 قلوبهم بالكرى ولا من حبت والبغض في الله بوجوب كمال الايمان ومحبة الله تعالى بهذه كمالا
 من كان الايمان وبه اى كل من ما يبال المؤمنين اى يصيب لهم الايمان ويجده وهو من خصل العمل الله تعالى
 لا يتوهم شيئا من هذا العمل لانك ان سرته محبة المحبوب او غيره ما يتعلق به من شرط تلك المحبة
 بعد ما هو مودع ما وكد تعني فيه نفع محبوب لاء وبغضه المحبوب وفي الحديث كثرة من الاخوان
 فان تركم حتى يكرهوا لا وادام الثانية في الثانية فيعمل من الحياء وهو نقصان النفس عن الصنيع
 محبة لاهم وهو محال على الله تعالى وفي الخبر وقول ابن عباس الله جنى اى يعامل معاملة من الحياء
 كرم يستحي بعباد عبد خونه لا بعد ولا يخله فيما بينهم يوم القيمة كمال حياء كمال ايمان بعبادة
 لا شئ حد به بين فيه فكيف هو وهو كرم لا كرمين لخم احسن رايين في نوايا الدنيا والاخرة وتعدت

سرد

وهو من خصل العمل الله تعالى

فيما يابن

في ما يابن لا يخفى التي والذين آمنوا معه حرمة حبيبك الذي جاء عنه عليه السلام ان منكم حتى كرم
 يستحي في رفع اليد بدين بره من اصغر اخي يضع فيه ما خيرا وقال عليه السلام كثرة من يعرف
 اي الطائفة لمرو في الدنيا والصدقة ونفاق قوم والله اعلم فان لكل واحد منهم شفاعته في يوم
 القيمة وقال عليه السلام ما احسن عبدنا في الله الا احسن الله تعالى له درجة في الجنة وفي رواية من اى
 حاق له رفعة الله درجة في الجنة لا يراها بنى من عمل وقال عليه السلام مثل المؤمن من يؤمن بكثرة لروحه طيب
 فكيف يفوق احدكم من لا يرافقه ما يدخل الجنة يكون لا فقهه ولكن فيه تنبيه على ان يكون الاتحاد
 بينهم ما يحل الروح والجسد للصار زقنا بعض جود لا بالرحم الرحمن ومن السنة ان لا يواخي لامن
 ينق بدينه وامانة اى يعتمد عليه في ما يعرف صلاحه ونفوه فان ترا مع من حبت وان لم يجتبه بهله
 كذا عنه عليه السلام وفي رواية في امره عي دين خيره فليست احدكم من يخال وان الله تعالى ربما يرى قلبه
 ونية انسانا اى محبة في رحمته بجرمته ولجف به ولا ينقص من عمل ونية شيئا كما يحل للذرية بالابوين
 قال الله تعالى الخفافهم ذرهم وما تشاءم من علم من شئ وليكن عتد الرفاد اربعة اى اذ ساووا في امر
 ليس له لا يتخذها اربعة وهو طاهر وليكن حكمهم واحدة اى تجدون وينفقون في امورهم ولا يمتنعون
 للاجترار الاخرة وان يجوس حبس عباد الله تعالى محبة لاه لقوله عليه السلام لا تبت رجل ما يفتخره
 انه محبة وان تغرب تغرب وتنتهدى يعرف ويشهد بعض ما يصادك فترفع عما بينك من الشكارة
 ويجعل لاله وبرداد محبة وفاقه متعارفة ومتشاهدة في الواقع ذلك يقع بين ما محبة في الاجترار بريد
 محبة من الغريرين ويتصاعف وان يسان جيسه عن اسمه واسم ابيه ومن هو اى من اى قبله ومن اى قبله وقرية
 فان ذلك يؤكده محبة لقوله عليه السلام اذ الخي الرجل ارحم قديسه اسمه واسم ابيه ومن هو قاتله وصل
 المودة وان لا يغتواي لا يجاور في حبت ولبعض عن حدة يكون حبة كذا اي عشفه وود بالالكفة والشفقة
 وبغضه تلقا اى مودة بالامانة مودة على التشفق والهلاك ويكون مقصد في ما من مودعا في كرم حبت
 والبغض يخلص من الكلف والتلف وان ينظر وجه اخيه حباله وسوق اليه في الحديث نظر المؤمن الى المؤمن
 عبادة وبغضه ما قاله القليل راحة نظر الرجل الى وجه اخيه على المودة والرحمة عبادة وفيه من اجر في وجه
 فيه سمح يحق في برون الخصايعم ما وبغضه ايضا روى عن جده رحمه الله الذي يحب في الله
 تعالى فليس يعظمه فابعض تحت غم لهما كما تحب لورق عن شجرة في شجرة اديس وان ينور
 اي يجوز ما يوجب الفرق بينهم ما من الاساءة في الحديث ما تحب تان فرق بينهم ما لا ينبغي حدة
 وان يتكلف مخالصة لود اى سعي ويحتمل في ان يكون مودة لاه حبة حبة ولا يشوم بانى مما يكدرها
 في الحديث قلت اى تلك خصل تنفق من باب التقبل ويجعل صافية لك وذخرك تسلم عليه اولاد القبيحة
 وتسمع في مجلس ارجاء وانت فيه وتدعوه وتذكره في غيبته وحضوره باحتسانه به وتذير الكلام
 حديثا ان سيم في ذكره كذا في سيم بالمعنى خبر من ان تراه وتبوق في حاه فبايا شرع من من وعنه
 وسر في سر وغيرها فان دل خبر في دوم المحبة وازدادها من شفقة عليه وان يصنع بشق عن غيبته
 وان كان له شفقة عليه وان يجده في حسن نيته وان لم يساء له العري وفي نيته في كرم الله تعالى وجهه
 من لم يجد له في حسن نيته لم يجد في حسن الضبعة وان يبرح عارى عي من نعمه وينعم بما يلقى حاه ولبقاء

أعد من الموتى في يوم القيمة

الرفقة

فانما محبة ورقة

امس بخار تہی دہندہ

والتفاح صدقة تتركها صدقة أي من سبعة صدقات التي عرفت صدقة وشتا وهو نصف وقبة
ونصف كشيء من الأوقية بصفة حرة وكسرة في وقت بناء المسندة ربون درهم من الأوقية لا ياتي
مجموع من ضرر وشمع. ومعدن اختلافات ولا يصح ما سمعت كذا في شمس في مغرب وملك
في عشر وقبة ونصف وقبة خمسة درهم ولا يجوز ذلك إذا سمعت أن مبلغ التي عشر وقبة
ونصف وقبة خمسة بغير أنما لا يزيد في ذلك إذا سمعت من أبي عبد السلام ما أخرجه رضي الله عنه
ومعني أن جرد من مائة من فاطمة ما لا يزيد على ما سمعت في بعض الشيخ ولا يجوز بصفة الواحد
فيعود صبره ولا يجوز من يجوز أن يكون في بناء المفقول أي ولا تعرف
سنة في سنة من ربه لا يفي لأحد من جوده ويوم عطف على الجوارح في القدر لا خير ولا عطفه
في جميع صدقاته في ما قد ذكره من بعض ما صدقنا كما لم يصح من أي كذا أو يرى ذلك أي بناء كذا
من نوى أن يذهب بعد ثمانية الألباء المقدية أي يصعب ولا يطعمها أحد يوم القيمة وإنما أي غير في صف أهل الزنا
غير من غير ثم تبدد ولا يماطر زهرة ما أي لا يؤخره لأن يكون فقيرا لا يقدر على تحمله وتوجه المرأة
صوم أي خيرها ولا يخطب أحد على خطبة خيرة أي بعد أن تراصبا على التزويج والتزويج على التسليم
في سوء خيرة في ليلة من ذلك جفاء وخيرة من سنة تحبب بستان بلخي والحر الأول بضم الحاء وكسر
وكرلام وتندب بياض حوى مثله في شاطئ جمع حلة أي تراب من باطن الزينة يدع فيه من فلا يؤخر
ويؤخر من ربح عطف فقير على الفقير أي لا يخطبها شيئا من صدقات تحبب أن لا يؤخرها كذا
سندور أن من جوارح السكاح من الوقت ما لا تباينة رضي الله عنه أن النبي عليه السلام تزوج في شوال
وبني في ربيع شوال لا صفة زنا حراما به كان يعرب عليه الصلاة الدخول فيه فشاخ في كل داخل
في غير ما تباينة رضي الله عنه أهدر على أهل الجاهلية أنهم كانوا لا يرون بتمت في تزويج
وغير ذلك في تزويج وقبل ما تباينة ما سمعت بعض الناس ما أورد على أهل في شوال كذا في ربيع
وبسنة في السكاح لا إعلان أي في ما روي وقوعه بفتح الف على الوقفية وبين السكاح أي الزنا
في حديث عن محمد السكاح وجعله في مساحد وخبره عليه السلام في بعض الدل وفيها ما يعرف
في حديثه لا إعلان ولا يفتقر إلى ما وعصيان السنة في عدة القوم لا من يجوز السكاح
سنة في الحديث كذا في الحديث روي عن سفيان خالب وروى أبو الكلبان غير ما رواه محمد بن عبد
وحدثه عن أن عتب رعدة ثلاثون سنة من السنة للزواج إذا باشر العقد بنفسه ولا
في غيره من سنة الله تعالى وبني عليه ما هو عليه وبصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرواحية
في غير ما تباينة أي ما يستر نكاحا وتبناهم بفتح الهمزة أي يباشر ما يفيد العقد على صدق من
في العقد من في سنة سكر ولا يورث من الزوج وإنما باب غوم ذلك أي خذ من شاء
من ما يستره في وجهه بالزنا في شمس نكاحه كونه من زيادة ذلك في السنة ولا نكاح باب
لا يورث ما يورثه في عدة الزوج ولورد في عدة سنة على سلام فلا وقفا
ولا على سلام ولا في سنة من غير ما يورثه من ما يورثه ولا في سنة من غير ما يورثه ولا في سنة من غير ما يورثه
في بعض سنة ولا يورثه من غير ما يورثه ولا في سنة من غير ما يورثه ولا في سنة من غير ما يورثه

الحبيب المصطفى

او غرو بوني والحو خبر بقال اولم يوم اذ اخذ ولبة ولبة و عرس كل واحد طعاما زفانه
وقبل الولبة سم كل معناه والعرس بالخم اسم من الاراس اي اتحاد العرس سمى به الولبة تد في المغرب
وليقسم اثنان طعام العرس فان فيه مفعلا من طعام الخبة فمن كل منهما اكل من طعام الخبة وفد دعاه
ابراهيم ومحمد عليه الصلوة والسلام فيكون اكله مستحقا طعاما ومن السنة ان يقبل الزوج وجهها بابه
ايامها بفسم ما ويرش ذلك الماء الذي غسل به رجلي الزوجة في روي البيت ليدخل من ذلك الماء
ركة وان غلى المزوفة اي المسلة الى الزوج بلعس ثيابها وتكحل وتمشط وتغضب وتنظف ليكون سببا
لزيادة المحبة والالفة بينهما وادخل الزوج بناتهنما ويقول الله بارك في اهل وبارك لاهل في
محمد اذ فني منهم اي من قبيلة اهل رزق احسنا او ولد احسنا والجنة والفاو اذ قدم على العلم اجمع
بيننا ما اجعت ايمدة جمعت في خبر مقلن اجمع اي كل كوننا في خبر اوجعنا كونا في خبر وخر في بيننا
ما وقت في خبره اذ اراد ان ياتي بخبره فاقبل يد منة الله باسمك استجبت وجهي اي جعلها
حلا لا او طيبت لهم وايضا سمى اي اعتقد انها امانة لك عند اي اخذتها اللهم فاقضيت ما مضيت معنى
الشرط اي ان قضيت شيئا من رحم ما جعله بارئنا واجعله مسما سوتا اي عند الحق والحق ولا تجعل
شركا للشيطان اي علبا فاسدا وان بدعوا لول الخبيث المسلم المذموم بالكره فيقول مثلا بارك فيك وبارك
عليك وجمع بينكم في خبر ولا يقول بارك واللعين اي عيشوا بالصلاح وكثرة ابناء فانه وان لم يكن فاسدا
من جهة المعنى ولكنه من جهة هبة اي من عاداتها من فخرهم ورسيد من رزق وشيوع سنة فلا بد من ركة
اداء الصيام طفي الصيام والباضة اي الجامعة سن وادب وسن باصدة كثيرة منها ان يركب
لخصان وجهه ووجها بالحلل من الخزام وتفرغ النفس الى تحلة الطبيعة عن المادة الفاسدة المحرقة التي المحبوس
كثيرا فانه مفرط عالم في موضعه وقبيل الصبح باردة اي جواردة الزاوية النفس تقوى وتقدم بلا ختمها
على تحمل مكروه اي مشاقرة وموتها وهي عوار ما ذكرنا من بعض كراهات ولا علة لاداءه ونسب وصفه للتحل
على شيء منها وما اذمت على حواذها لانه لا يمكن بدون ذلك التحل ومنه ان يتخذ واحد من عروق على حدة
يختم بها من لذي يمتدح فان اخذ حرفة واحدة وقاوت في الخصومة بينهم ما ومه ان يتقود بانه
تعالى من الشيطان فيقول اللهم جنتنا الشيطان وجبت الشيطان ما رزقنا اي بعد ثمانه وبعد
ما رزقنا من اولاد واد فارح فان قد علمنا او من هذه موقفة لم يقتره شيطان بارئ الله تعالى
لما روى عنه عليه السلام كذلك في سيرة الاخلاص ويقول اللهم ان رزقي من عندك الموافقة واد
استجبه محمد فانه اي الشان برزق الله ولذا ذكر انشاء الله تعالى ومنه ان يبدأ بالملاعبة قبل الموافقة
فان لو لم قبل الملاعبة جفأ لها فانه ربما لا يجد منهم توافقه عليه السلام لا يقع احدكم على امرته كما يقع
البهيمة وليكن بينهم ما رسول فيقول وما الرسول قال لا يقبله والكلام ومه ان قال رسول الله صلى الله عليه
وسم اذ خالف الرجل حيله اي جامع ما لا يبرور وديك في فلا يبر من فوقها بالسرعة كزول دكر كدجاجة
وفي الخضر راوبت وليت على بعض اخي يقبض منه مثل يدي بصبية من يفتق وعرج منه كفتق
موب باقني نزل في كما وان هو ان رها رباينا فان لم يصبر حتى ينزل يحصل التافهين ما وقال
في حديث فودة فرغت قبل ان يفرغ هي لم تزل سابوهم اي يقبضه ذلك اليوم سدة كسلانه يعني يقبضه لان نزل

فانه في مقام العزس مثقالا
من مقام الجوز

ن على المرفوعة فليصل كل واحد منها
ازلا ركنين لم ياعد الارجح صح

از باب مؤلفه

فصل پنجم

انعام مسما: رطباً و تمر
باب

نقصه علی مولود

[illegible]

الحمد لله

و به هم جویند و در

۸۰

در مورد - بنده و شریف

فمن حبيب من حبيب
في دار الحزن

فاز ذلك

فانه لا مثله ولا غير جاز ولعل ثابت خبر الفرس باعتبار ارادة النفس منه على ما يطلق
على الذكر والانثى وبضم هذه السين يخرج سنود يشهد بدلون المفوعة بعد كسر السين وعلى الجر وبضم
ايضا ساثر طوافات البيت اي ملازميه مثل الداجاة والكلب لمحمد لمصلحة وغيرها فانه صلى الله عليه وسلم
كان يصغي لها اي يميل للسانه لاداء التاكيد ونسب منه فيهم حكم غيرها منه وفي الحديث عدت امرأ في
حق حرة اسمك ناحي مات من حرة فلم تكن تصوم ولا تسلم ما تاكل اي فتاكر من خشاش الارض بكسر الهمزة
ويخرج اي حشرته ولا يسب الديك الا يقر فانه يدعو الى الصلوة حيث بناه في اوقافها وفي الاوقات المباركة
من الليل وهو في لا يضيئ اكثر من نفع من غيره ولا يلعن برعونا فانه نية بيتنا صلى الله عليه وسلم في يقضه
يوما للصلوة الصبح وعنه عليه الصلوة والسلام اقلوا القمل واعقوا البراغيش فانه نية نارا من الانبياء
والنار فانه ليس مني حرم ولا يلعن نبيا من دونه وقد مر ذلك في الحديث ان رجلا لعن فانه له وقال عليه
الصلوة والسلام ياها الا لعن فانه ارجعها عتقا فقد ثبت فيها اي فحقها اللعن فحق لا تضام لللعن
ولا يستخرج من شيء من الاشياء اي لا يستخرج به يقال تخم منه وبه وشكل منه وبه وهوى منه وبه
ينعدي عن البناء والافصح في الاول ولا يعب قد مر بيان به في فصل الاكل اي لا يعد شيئا من مخوفات
ذات عيب بدمامة منظره اي بقيبا حنة فان من عاب شيئا فكا كما يعب على الله تعالى خفة لانه هو الخلق
والمصور ومن لا شريك له وانه اي ارتكاب ما هو كان يعيب على الله تعالى امر عظيم بالخوف على مرتكبه
كفر وما عدم تكفيره للحمل على ان مراد الرتكب ان القباحة بالنسبة الى ذلك الشيء واما بالنسبة اليه تعالى
فلا يعيب ولا تباحة اصلا ولما كان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مما يحسن من فعل عباد الله وبني آدم
ما يتعلق بنفس الامر الناهي من الاصول والنزوع ثم شرع في سنن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال
فصل في سنن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي زين العرب المعروف ضد المنكر والمنكر ما انكره
الشرع اي كرهه ولم يرض به اعظم انواع اي اعظم الواجبات هي من مجالد الناس الامر بالمعروف
ولابد ذكر هنا وفيما بعد قوله والنهي عن المنكر لانه ما به يذكر قريبه ثم ذكر امور مما يكون عمدا قبل الفعل
ولا يمنع من ذلك تعالى مع تركه القصد لله تعالى الناشئ من هدم المبالات من وقوع الناهي وهلاك الناس
ذا تركوا اي وقت تركهم الامر بالمعروف ونهيهم عن المنكر بقية باضه في شمل الجماعة وعلم بالفضيلة
اي جعلها تاملا اي علم الله تعالى بعباده اي يجعله شاملا للجميع من عاصيين والتاركين للامر والنهي
من طبعين في ذلك الوقت ولا يستجيب لهم الدعاء ويخبرهم يجوز من باب الافعال والتفصيل وباب حسب
والنهي واحد اي يمنع الله تعالى عنهم البركة والنجاة اي القفر مراد انهم قال بلال بن سعد ان المعصية خبيثة
لم يقصر لاحصائها وذا علت اي فعلت علانية ولم يمنع عنها صارت لعامة اي لكل وكان سفيان ثوري
اذ اراد المنكر ولم يستنع ان يغتفر بالرد من الغيرة الدينية وخوف من الله تعالى حتى يحق وحده
على كل مسلم ان يكون في الجنة في الغار وغفيرة واصلاته في شدة الدينية وهذا القيد معتبر في كل عهد
الزمان اي هذه الزينة ولا يجب على الناس اي لا يطلب منهم اياه بالمداهنة اي بترك الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر رعاية خاطرهم وقلة مبالاة في الدين والمداهنة لغة المتعاطية في الكلام والتلين وتراثة
في المنكر مع القدرة عليه لمحافظة جانب احد لقلة المبالاة في الدين وقيل في اخفاء حدود الله تعالى في حرف

اَقْبَلُوا لِقَاءَ اَعْقَابِ الْاَوَّلِيْنَ
فَاِنَّهُمْ يَدْعُوْنَ بِالَّذِي لَمْ يَكُنْ
لَكُمْ مِنْ دُونِهِ سُلْطَانًا

لا يلحق بها من الدواب
نهيبة عليه السلام

فمن حبيب من حبيب
في دار الحزن

عبد بن یزید

في يدك يا مولانا
نعم يا مولانا

والذي يصيب عنه اذا علم من هو في غيبه او يتوضا بما ثم يغسل به المني اي من يصيبه العني فيحصل الشفاء
باذن الله تعالى وكذا امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يغسل به المني اي يغسل به المني فيحصل الشفاء
ذلك بوجه مفصل في باب الصلوات والركعات من كتابه في شيا فاعجبه اي فاره نفسه
عجبا فاستحسنه ونجته لما في غيبه اي عن نفسه او عن غيره ان يقول ما شاء الله كان وما لم يشأ
لم يكن كما تراه في آياته ثم يبره عليه من باب التفضل فيمنع التوبك بقوله يقول بارك الله فيك
وعليك تكرر زيادة الاحكام وجاء في الحديث بيان صفة من عدوى الاثام فيجاوزها من محلى في
وعود الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا هامة ولا ضرر وعدوى عدو الحرب فيجاوزها من صفة الى غيره
فالاعداء من جهة ما يكون باب لا عدل لا رما فيه وفي تحصيل الصالح وفي الحديث لا عدوى اي لا يبعدى شي
شيئا لئلا يفسد من جهة الحرب بالكرهية فيكون ذلك في غاية الهامة طارئة من هامة مقبولة من راحة
وسبي لعدوى ذكر لوم وقيل ان الله يظلم الصالحين اي يتفادى بالثواب الجزية على وزن الظلم لا مقام
والصبر في الصلوات والعبادة في بعض بعض كبدته في بعض في بعض لسان ونوش في بعض وبعض
كبد من في بعضه ذبح صاحب الكبد والام الذي يوجد عند الجوع من بعض ما في عدوى والهامة
والصبر في ما في بعضه في بعضه من شروخ الاحاديث في بعضه من الرب فابصر النبي صلى الله عليه وسلم في
كفه فلا يبعدى شي شي ولا ينفذ شي مما ذكره بعد عدوى وانما ذلك كنه وهو في بعضه في بعضه في ذكر
في علم لست من بعض لارض كلهم وجرب والحصب والبرص ولو لم يبعدى لانه يبعدى باذن الله
تعالى وادته من في اعدوه بضعة فلا تخافه وعي ذلك اي عي بطلان اعدائه فالسنة ان لا يورد
ذو عاهة اي مرض معد من لسان والحبوب في معسكر لصدى على احد خال عن العاهة وخال ما لا يد
عن ما يقال في بعض النسخ في محذور الكثرة صابت موهبة عاهة ثم رقت وقاية لصلوة والسلام فيكون
ذو عاهة على معني في ذلك لا تخاف ان يكون الله تعالى في منتهى لاهة فيلحق بالجميع فيقتل
سجدة صاحب النبي اوصي بجميع من مال ونفوسه لئلا هو لا ينسب مصلحتي ولا ينجي ان
اي ذلك شي انما يثبت في بعضه كونه عاهة لعدوى اي لعدوى وحاول من لو رد في بعضه
ظنه وبناء على هذا الحق قال صلى الله عليه وسلم من بكر الفاء وقع الزاد وقتل يداه من قرا في حرب
من جحود ومن به الجذوة فرك اي كثر من لاسد وزاد في الجذومين في قريته وحكمه في لاسه
من لاصحاب سرور ابي فاد كان في فانه كان شي من لارض يبعدى هو هذا اي اذ كان في لادى لاسه
الى الجحود ومن وكل من في لادى ومن عطف في لادى ومن عطف في لادى ومن عطف في لادى
في حال كون كلامه من جنس كلام قليل صاير في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى
لحال اي حال كون مسافة بينه وبينهم قد ربحه لازاد عني في لادى من كلهم تاكيد في لادى في لادى
من الجحود وقد قال صلى الله عليه وسلم هذا الجحود لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى
فاجلسه معه على الاكر من لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى
وان في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى
سلطان المتوكلين واما امره بالاحزان في خصه منه للضعفاء فلا صفاة وشكا وجعل في لادى في لادى في لادى

والذي يصيب عنه اذا علم من هو في غيبه او يتوضا بما ثم يغسل به المني اي من يصيبه العني فيحصل الشفاء
باذن الله تعالى وكذا امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يغسل به المني اي يغسل به المني فيحصل الشفاء
ذلك بوجه مفصل في باب الصلوات والركعات من كتابه في شيا فاعجبه اي فاره نفسه
عجبا فاستحسنه ونجته لما في غيبه اي عن نفسه او عن غيره ان يقول ما شاء الله كان وما لم يشأ
لم يكن كما تراه في آياته ثم يبره عليه من باب التفضل فيمنع التوبك بقوله يقول بارك الله فيك
وعليك تكرر زيادة الاحكام وجاء في الحديث بيان صفة من عدوى الاثام فيجاوزها من محلى في
وعود الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا هامة ولا ضرر وعدوى عدو الحرب فيجاوزها من صفة الى غيره
فالاعداء من جهة ما يكون باب لا عدل لا رما فيه وفي تحصيل الصالح وفي الحديث لا عدوى اي لا يبعدى شي
شيئا لئلا يفسد من جهة الحرب بالكرهية فيكون ذلك في غاية الهامة طارئة من هامة مقبولة من راحة
وسبي لعدوى ذكر لوم وقيل ان الله يظلم الصالحين اي يتفادى بالثواب الجزية على وزن الظلم لا مقام
والصبر في الصلوات والعبادة في بعض بعض كبدته في بعض في بعض لسان ونوش في بعض وبعض
كبد من في بعضه ذبح صاحب الكبد والام الذي يوجد عند الجوع من بعض ما في عدوى والهامة
والصبر في ما في بعضه في بعضه من شروخ الاحاديث في بعضه من الرب فابصر النبي صلى الله عليه وسلم في
كفه فلا يبعدى شي شي ولا ينفذ شي مما ذكره بعد عدوى وانما ذلك كنه وهو في بعضه في بعضه في ذكر
في علم لست من بعض لارض كلهم وجرب والحصب والبرص ولو لم يبعدى لانه يبعدى باذن الله
تعالى وادته من في اعدوه بضعة فلا تخافه وعي ذلك اي عي بطلان اعدائه فالسنة ان لا يورد
ذو عاهة اي مرض معد من لسان والحبوب في معسكر لصدى على احد خال عن العاهة وخال ما لا يد
عن ما يقال في بعض النسخ في محذور الكثرة صابت موهبة عاهة ثم رقت وقاية لصلوة والسلام فيكون
ذو عاهة على معني في ذلك لا تخاف ان يكون الله تعالى في منتهى لاهة فيلحق بالجميع فيقتل
سجدة صاحب النبي اوصي بجميع من مال ونفوسه لئلا هو لا ينسب مصلحتي ولا ينجي ان
اي ذلك شي انما يثبت في بعضه كونه عاهة لعدوى اي لعدوى وحاول من لو رد في بعضه
ظنه وبناء على هذا الحق قال صلى الله عليه وسلم من بكر الفاء وقع الزاد وقتل يداه من قرا في حرب
من جحود ومن به الجذوة فرك اي كثر من لاسد وزاد في الجذومين في قريته وحكمه في لاسه
من لاصحاب سرور ابي فاد كان في فانه كان شي من لارض يبعدى هو هذا اي اذ كان في لادى لاسه
الى الجحود ومن وكل من في لادى ومن عطف في لادى ومن عطف في لادى ومن عطف في لادى
في حال كون كلامه من جنس كلام قليل صاير في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى
لحال اي حال كون مسافة بينه وبينهم قد ربحه لازاد عني في لادى من كلهم تاكيد في لادى في لادى
من الجحود وقد قال صلى الله عليه وسلم هذا الجحود لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى
فاجلسه معه على الاكر من لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى
وان في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى
سلطان المتوكلين واما امره بالاحزان في خصه منه للضعفاء فلا صفاة وشكا وجعل في لادى في لادى في لادى

عنه وادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى في لادى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

وحيث

ويعتبر على ابراهيم

۵۱۰۰

علامه الحبیب

الرجال فاذا وضعت عن الاعناق وجلسوا وبكرو القيام مخالفة لاهل الكتاب فاتهم بغير حق والستة
في دفن الميت ان يوجه نحو القبلة ويقول واضع بسم الله وعلى ملة رسول الله هذا عبدك وابن عبدك
وابن امك نزل بك بقى هو صيفك نزل عندك وانت خير لمنزل به اى والمال انك خير من نزل عندك الصنف
وظف بشديد الالام وكذا فيما بعد اى ترك الدنيا وراه ظهري اى خلفه ووراء يعنى الخلف كذا في المختصر
الشم اجعل ما قدم عليه اى على ما خلفه وراه ظهري خيرا له مما خلفه وراه ظهري والحقة من باب الافعال
اى اجعله لاحقا بنيتك محمد صلى الله عليه وسلم ويقول ايضا اللهم اياك استودعته اى استخفظه واطلب
منك حفظه حفظ الوديعه يارب العالمين فاجره اى خالصه من النار ومن شر الشيطان ومن شر ما خلفت
مطلقا اللهم افرج ابواب السماء لروحه وثبت عند المسئلة اى عند سؤال المنكر والكبير منطقة اى كلامه
يعنى لحفظه عن الخطاء ومن اجاب مسئلة ما والمنطق بوزن المجلس الكلام وجاء في الارض من باب
الفاعلة اى بعد ها عن جنبيه ولا تجعلها ضيقه عليه يعنى وسع قبره وكان يقال في الزمان الاول
عند اخذ المسجاة بالحجم الخجلة ما يقال له بالترك كرك الخجلة اى لاجل صيته في القبر وفي بعض
النسخ يحكى تصريف الفعل من باب رجي اى حال كونه حائلا فيه فينبغي ان يقال الآن ايضا اول مرة
بسم الله وفي الثانية الملك لله وفي الثالثة القدرة لله وفي الرابعة العزة لله وفي الخامسة العفو
والعز لله وفي السادسة الرحمة لله ثم يقرأ هذه الآية كل من علمها اى من علمها على الارض فان وبقي
وجه ريت اى ذاته ذوالجلال والاکرام ويقرأ هذه الآية ايضا من اى من الارض خلقناكم وفيها نعيدكم
بعد الموت ومنها نخرجكم ثارة اخرى اى يوم الحشر ويستحب ان يقرأ على المقابر قوله تعالى زعم الذين
كفروا ان لن يعقوب الله الموت قل اى وربى اى وربى لتبعثن ثم لتنبون بما عملتم وذلك على الله
يسير ثم يقول بعد قراءة هذه الآية اشهد ان الله يبعث من يشاء من عباده ويحيي الموتى ويحيي ويحيي
وامانا بالبعث اعوذ بالله من شر ما بعد الموت من عذاب القبر وما بعده قال وهب بن منبه من قال
هذه اى هذه الآية مع ما بعدها في مقبرة المسلمين كتب الله تعالى له بعد ذلك ميت مدفون في الارض
حسنة ويستحب قراءة هذا الدعاء ايضا على المقبرة الحمد لله الذى لا يلقى كل شئ الا وجهه اى اذاته
ولا يدوم الاملكه واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الها واحدا صمدا فردا قويا لم يلد
صاحبة اى امرأة ولا ولد له ولد ولم يكن له كفوا احد جزا الله محمد النبي صلى الله عليه وسلم
عنا اى جعل له خيرا وعوضا عن جهنم لما كان سببا لوجودنا وهذا يتناوينا سائر الناس من نعم ما هو
اى محمد النبي صلى الله عليه وسلم ومنفعة من احسن الجزاء ويستحب عند دفن الميت قراءة هذه السور السبع
وهذا الدعاء وكذا يستحب قراءتها عند الرضى جمع الرضى السور السبع هي الفاتحة والمعوذتان بكسر الواو
وتشديد الهمزة اى سورة الفلق والناس وسورة الاخلاص واية الكرسي وثم يدعى الله الى قوله ترفع من تشاء
بغير حساب فالاولى كان ذكرها ولا تكبرها ولكن لم يذكرها انما جعل ذكرها بعد الاخلاص
فيلتزم بها بعد السور السبع السورة الاخلاص في ذكرها وصافه تعالى وتوجدها واذاجا نصر الله
وقربا اليها الكافرون وانما ازلناه في ليلة القدر واما الدعاء فهذا اللهم اى استكلم باسمك العظيم
الدعاء هو فيم الدين اى ما ينظم ويقوم به واسالك باسمك الذى ترفع به العباد هذا العمل وكل ما بعده

سورة السبع

غير قوله

غير قوله فامت الخ طالب واسالك باسمك الذى قامت به السموات والارض واسالك باسمك الذى يحيى ويميت
به الموت واسالك باسمك الذى اذ استكلمت به اى قبل لك بحقه وحججه اعطيت المستول واذا دعيت به
كذلك اجبت اى قبل وعوه الدع رب جبريل وميكائيل واسرافيل يدع السموات والارض بدليل ربنا او مفعول محذوف
وكذا قوله ذوالجلال والاکرام اللهم عاده للبعد صل الخلة الانسانية منصوبة للمحل مفعول اسالك الاول وما عطف
عليه اى اسالك نفعي وان مفعول اسالك محذوف اللهم الثاني فربنا ما بعد لبوك بالطلب اى اسالك ذكر كذا نفعي
على محمد وعلى آل محمد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلى الله عليه وسلم ولا يكون وسيلة الى قبول هذا الدعاء وغفر لنا
وارحمنا وانا اى املت برحمتك يا ارحم الراحمين والسنة بعد دفن الميت ان يصد في الميت وفي البيت قبره في السنة
لاولى بيتى مما ينسب له وان كان وجد وان لم يجد شيئا فليصل ركعتين يقرأ في كل ركعة منهما بفاتحة الكتاب واية الكرسي
وسورة النكاة عشر مرات والظاهر ان هذا قد سوره النكاة واما في الفاتحة واية الكرسي فيكون فيهما الفاتحة مرة مرة
فاذا فرغ من الصلوة قال اللهم صل على هذه الصلوة وقم ما اردت مني اللهم ايت ثوابا الى قبره ان الميت يذكر اسمه وان فعل
كذلك فان الله تعالى يعطيه اى يثيبه بركته فالبخيل اى كثيرا ونورا ويقرأ في كل صلاة وحسنة ودرجة وشفاعه
اى يقبل شفاعته ذلك الصلوة في حقه ويعطيه مرتبة الشفاعه فيستغفر من يديه من العصاة فيقبل شفاعته ويستحب
ان يصد في من لميت بعد اى بعد منى ليلة الاول وبعد فقه الى سبعة ايام لان الميت وان كان طيب الحال لا يخلو
عن وحشة ما في ابل الوصول الى الاخرة والدخول في القبر حتى يعاود ذلك فربما ينسى ويجعل له الانس بما يؤول اليه
من منافع الصدقة والله اعلم بحقيقة الحال ويستحب ان يتخذ اى يصنع طعاما لاهل الميت اى يستحب للجار والاقارب
ان يصنعوا ويحضر طعاما لياكل اهل بيت الميت اى على السلام ما اصاب حمة اى يستحب له قال لاهل عليه السلام
اصنعوا لاهل اى لاهل حمة طعاما فاتهم في شغل عن ايشة الطعام لانهم قيل له عليه السلام استأمنوا من
اى صنع الطعام لاهل الميت قال ائمان من بيت من الاربعة وسورة اى ما نيت الاعن ان يصنع لاهل الناس ويسمونه
لاعن ان يصنع الاحتياج اليه في نفس الامر وبكره الخاد الا لوح المكتوبة فيها منافع الميت وقضائه على القبر منطلق
بالاختيار اى وضع ما يرضى به اهلها فانها اى الا لوح المكتوبة لا في عنده شيئا اى لا تعيد فائدة ما وانه ربما يعذب
بذلك اى في كل ما كان يعذب به كقضاائه ومنافقه بعد موته اذ كان يرغم في جنة من خاطبه بها واما اذا كان
المكتوب في الا لوح القرآن واسم الله تعالى واسم رسوله وشيئا من الادعية فانما يكره مخافة ان يقول علم بالكتاب
او غيره من الجوانات كذا في رز الرب ويكره تطيق القبور ويخصصها اى بناؤها واحكامها بالطين والمصق
ويسويها بما زاد خلا وجارها لان القبور ليست مقام الاحكام والرتبة ويكره ان يبنى عليه اى على القبر مسجد يصلى فيه
وقال صلى الله عليه وسلم لا تحقصوا القبور ولا تنسوا عليها ولا تقعدوا عليها ولا تمنعوا عليها ولا تنصروا اليها ولا تقاتلوا
قال ويكره ايضا ان يفرغ عليه فسقاط وهو في الاصل بيت من الشعر والرادعية وما يكون من الكواكب ويبنى عليه
قبة من اى شئ كان يقام فيه استئناسا في جواب عما يقال لا شئ يصير اى يبنى على مقام قديم في كل من السقاط
والقبة ولذلك قال عطاء بن ابي رباح في القبر من باب الافعال اى يكون ذكرا عليه ويكره الخرافة اى فاته انما
يظن الميت علمه لانه ان يفرغ ويبنى على قبره ولكن لا بأس باعلام المقابر بكسرها اى يجعلها معلومة بولاية من يفرغها
انها قبور فريدها لاهلها ويجوز انما في حق من لا ذكورت وقد ياح السلف البناء على قبور العلماء المشهورين
والمشايخ المعظمين ليرورهم الناس ويستريحوا اليهم بالجلوس على البناء الذي على قبورهم مثل الرباطات والمساجد

ما يذكر في اول البيت

الله في الطعام الميت

سورة السبع

البناء على قبور العلماء

وبكره المجلس عليه السلام لان المجلس احدث على حجة فخر قباية فخلص الى حبله خبولة من ان يجلس
على قبر وهو عليه السلام ان الميت ينادي بما ينادى منه الحي ولكن قبل المني عنه لقوله لبول واعيط وعط
رضي الله تعالى عنه انه كان يتوسد القبر وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يجلس عليه وقبل المني عنه ملازمة القبور واتخاذ
المساكن في ما كان في زين العرب فيهم منه معنى قوله بياق فله من سنة الاسلام زيارة قبور المسلمين في النبي عليه
السلام قال لا كنتم يستعملون زيارة القبور لا في زوروها ولا تقولوا حجرا اما بالفتح اي هذا بابا او بالضم اي انما
وقد من الكلام كذا كلاما للمعنيين في تحضر الصحاح هذا ولكن القول قد يكون كناية عن الفعل فعلى هذا يجوز ان يكون
معناه لا تقولوا حجرا اي فراغ من زيارته ما كان يزور قبره فربا من المؤمنين بل من الكافرين فانه روي عنه عليه السلام
زار قبره فبكى وبكى من حوله فقلنا ان حقوق الوالدين لا تترك وان كانا كافرين وغير ذلك اي في غير الاقارب منهم
في سنة في حق الرجال واما في النساء فروى عنه عليه السلام لعن ذوات القبور وقبرانه كان قبل ان يرضى في زيارته
ومنهم من كرم النساء مطلقا لقوله بن جهم وكذا جزمه واما اتباع الجنان فلا رخصه لهم فيه كذا في زين العرب
والسنة في الزياره ان يبداء بقنوصا ويعلى ركعتين يقرأ في كل ركعة منهما فاتحة الكتاب واية الكرسي وسورة الاخلاص
ثلاثا او يجعل ثلثا بالبيت ثم يمشي على حنيفة اي على سكونه ووقاره فاذا بلغ المقابر قال وعليكم السلام بصوت الرق والواو
وبدون كذا عنه عليه السلام لكثرة ما قال في ذلك على عادة الرثاء روي عنه في الصحاح والحسان من الصالحين انه كان يسلم على اهل القبور
كما يسلم على الحياء ويأمر بذلك كذا في زين العرب اهل الديار جمع دار شيت بدو الامعاء لاجتماع الموتى فيهم من المسلمين
والمؤمنين بنعيم الصالحين والطالحين من المؤمنين رحم الله المستغدين منكم والسماح فربما في المقدمين والملاحين
وفي تحضر الصحاح واستقدم وتقدم بمعنى مثل استجاب واجاب انتم هنا سلف ونحن لكم تبع واما انشاء الله بكم لاحقون
تعلق الحق بالشيء انما ان بعضه اذ في الخوف في الوفاة على الايمان والنبوة والنقيض والتبرك وزينة الكلام ولان
الحق بخصوصه لطايف غير يقيني كذا في زين العرب ثم يقعد عند القبر يحيا وجهه اي بان سلا في زيارة القبور كزيارة
العلماء في حيوته في استقباله وجهه ويدون القبر ثمة منه في حياته ويقرأ سورة يس ما روي عنه عليه السلام من دخل
المقابر فاستخف عنهم العذاب وكان بعد من فيهم باحسان وما يتسرع عليه من القرآن وقيل في الفاتحة والاخرى ثلث
قرآن ثم يستمع الله تعالى ويرجع وفي الحديث ما من عبد لم يقبر رجلا كان في الدار يعرفه الى الرجل او يتعاكس الضمير يعني كان فيهم
فان في الدنيا ويسلم عليه الاخرى لا يعرفه الاخرى عليه السلام وقبره عنه لا لا كذا في الزيادة عبادة والموتى عن عونها وفي حديث
اخر من على المقابر فقرأ هو الله احد عشر مرة ثم وجب له الاموات المدفونة في ما اعطى حقه بعد تلك الاموات
ويستغفر له سبعين مرة في المقابر ثلث في الحديث المشهور كانه في من اكرهه على المقابر ومن السنة ان لا يطأ القبور
حال كون الارض في قبليه بل ان يمشي على ما كان في زين العرب في المقابر وحيا الى عارى الرجلين
عن الثياب وغيرهما وان يدعو الله تعالى لهم ويستغفرهم ويرى رسول الله عليه السلام رجلا يمشي على القبور فامر بمجمل ما روي
وفي السنة ان لا يدرك شيئا من المسلمين الا بغير فانه عليه السلام مر بذلك وقال لا تسبق الموتى فانه قد افضوا الى ما قدوا في ذلك
ان يرموا على حنيفة اذن وبتا يعني كماله في غيبة الامم لا يجوز غيبة الاموات كذا في زين العرب وقال في حديث آخر ان تسبقوا
الاموات فتؤذوا وابتدئوا بستم الاموات لاجبا للمعتقلين ثم والمحدثات اهل البيت عدا قد تعالى على نية توفيق الامام ثم كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع التمسك بغيره السلام وكان له معنيته في ذلك على حبه وعلى له واما بالانما في الاحباب
فقال عطا على الجحد والصلوة والسلام على رسول الله محمد وآله الطيبين الطاهرين جميعين فمن غدا في الدنيا
من اراد ان يمشي على ما يمشي على حبه وعلى له واحبابه
جميعين ومنهم من يمشي على حبه وعلى له واحبابه
الدين في الكتاب



من اراد ان يمشي على ما يمشي على حبه وعلى له واحبابه
جميعين ومنهم من يمشي على حبه وعلى له واحبابه
الدين في الكتاب

هـ الكاشح - رعد السلام